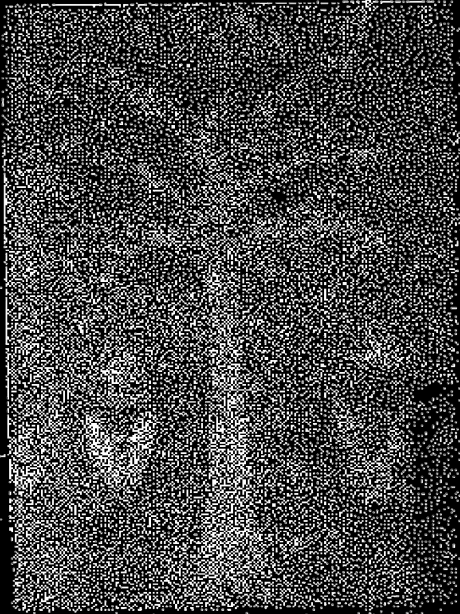
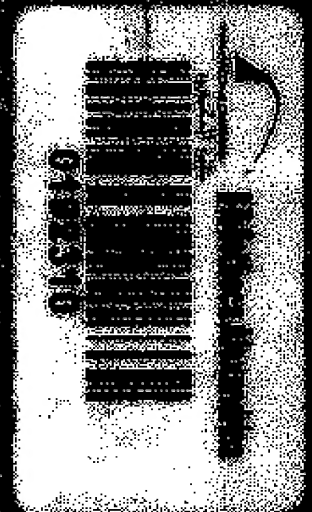


النيل فى الأدب الشعبى



د. نعمات أحمد فؤاد



٢١



الهيئة العامة
للقصور الثقافية

النيل فى الأدب الشعبى

تأليف
د. نعمات أحمد فؤاد

ديسمبر ١٩٩٧

* موتيقة الوسط
سمك ونخيل من
الرموز الشعبية
المستخدمة في
الوشم المصري
* تصميم الغلاف :
للـفنان محمد بغدادى

الطبعة الأولى سنة ١٩٧٢
الهيئة المصرية العامة للكتاب

رئيس مجلس الإدارة

د. مصطفى الرزاز

رئيس التحرير

المشرف العام على النشر

علي أبو شادي خيرى شلبى

مدير التحرير

أمين عام النشر

محمد كشيك محمود خير الله

مستشاروا التحرير

د. أحمد أبو زيد

د. نبيلة ابراهيم

د. أحمد مرسى

المراسلات باسم مدير التحرير على العنوان التالي

١٦ شارع أمين بسامى - القصر العيني - القاهرة رقم بريدى ١١٥٦١

المحتويات

٧	هذا الكتاب..... خيرى شلبى	الفصل الأول:
٢١	النيل فى الأغاني الشعبية.....	الفصل الثانى:
٤٥	لوازم النيل وزروعه فى الأغاني الشعبية.....	الفصل الثالث:
٦٥	غناء وبكاء وصور شتى.....	الفصل الرابع:
٧٧	النيل فى القصة والأمثال الشعبية.....	الفصل الخامس:
١٠٧	النيل فى الأمثال الشعبية.....	الفصل السادس:
١٢٧	النيل والأمثلة الشعبية.....	الفصل السابع:
١٤٣	النيل والموائد الشعبية.....	الفصل الثامن:
١٥٥	النيل ولغة الشعب.....	الفصل التاسع:
١٦٩	عروس النيل.....	الفصل العاشر:
١٨١	وفاء النيل.....	
٢٠١	المراجع والمصادر.....	

هذا الكتاب

خيال النيل

الدكتورة نعمات أحمد فؤاد غنية عن التعريف، إنها كما نعلم جميعاً من أبرز الوجوه فى الثقافة العربية المعاصرة، صاحبة إسهامات بارزة ومهمة فى البناء الثقافى، كما أنها صاحبة أسلوب جزل رصين معبأ بالمعانى والأفكار والمعلومات. ثم إنها تكتب من فيض علمى غزير وعميق، وتجربة ضخمة فى القراءة والدرس والبحث والتجميع قلما توفرت لكاتبة من جيلها.

وهى من القلائل الذين دانت لهم أسرار الكتابة الأدبية فامتزج أدبها بعلمها، فأصبحت مقروءة على نطاق واسع، يجد القارئ عندها متعتين، التعلم والتأدب، إذا هو لابد أن يتعلم الكثير من عملها، ولابد أن يستمتع بحرارة أسلوبها وجماله ودقته وصفاء عباراته وطول نفسها ووضوح مقاصدها فى غير ابتذال. بهذه الإمكانية الكبيرة صار لها إسهامات كثيرة فى القضايا الثقافية والسياسية والاجتماعية، ناهيك عن جهودها العلمية. ذلك

أنها لنور فى بصيرتها وإتساع فى قلبها استطاعت أن تخاطب جميع الأفهام على اختلاف مستوياتها الفكرية والثقافية. وأن يفيد منها كل من قرأها، سواء عبر الصحيفة اليومية أو عبر كتبها الكثيرة.

من أبرز أعمالها العلمية كتابها عن الأديب الكبير إبراهيم عبد القادر المازنى؛ ذلك الكتاب الذى كان فى أصله رسالة للدكتوراه، قبل أن تعيد صياغته لكى تتسع رقعة قرائه - وهذا الكتاب يعتبر من أهم المراجع العلمية لمن يريد دراسة المازنى، ولاشك أنها بذلت فيه جهدا خارقا حتى استطاعت أن تلم بكل جوانب هذه الشخصية الغنية الفذة المتشعبة، كرواى وشاعر وناقد ومترجم وكاتب مقال صحفى، وكرائد من رواد التنوير والتأسيس لثقافة حداثة تربت فى مدارسها الأجيال.

ولا أظن أن كتابها عن أم كلثوم يمكن أن يُنسى، وصحيح أنه لم يطبع مرة ثانية، وغير موجود فى المكتبات، إلا أنه موجود فى ضمائر كل من قرأوه إبان صدوره. لقد كان كتابا رائدا، ولعله أول توثيق لحياة وفن أم كلثوم

أما كتابها عن نهر النيل فإنه عمدة، حاولت فيه الدكتورة نعمات أن تكون مثل النيل فى فيضانه وجريانه فى أحشاء البلاد إنه فى الحق كتاب فذ، درست فيه نهر النيل باعتباره كائنا

إنسانيا عملاقا وأسطوريا، وكيف أنه داخلى فى كل شئ فى مصر، ليس فحسب كساق للأرض منبت للزرع، وبىل وكعلاقة إنسانية حميمة تربط بينه وبين الناس، فلقد دخل النيل فى الأغنيات، الشعبية والأمثال والمأثورات والحواديت وفى كل ما يتصل بالوجدان المصرى .

ومن هذا السفر الكبير إقتطعت الدكتوراة نعمات هذا الجزء الحيوى النابض الثرى، ليكون موضوعا قائما بذاته: النيل فى الفولكلور والأدب الشعبى وهو بالفعل موضوع شديد الأهمية. وصحيح أنه متصل بما قبله وما بعده من فصول الكتاب الكبير، إلا أنه مع ذلك يحتفظ باستقلاليته الموضوعية بحيث يمكن أن يكون، كتابا وحده. وذلك ما تتميز به الكتب التراثية العربية القديمة التى تتلمذت عليها الدكتوراة نعمات، فالكتاب الكبير فى التراث العربى رغم وحدته الموضوعية ونسيجه المتصل ينقسم داخليا إلى مجموعة من الكتب الفرعية المتأزرة المتكاملة المتضافرة وقراءة كل كتاب على حدة لا يخلخل بنيانه ولا ينتقص منه، إنما يصيب القارئ - فحسب بالرغبة فى الإستزادة، فيلجأ إلى الكتاب الكبير، وإن شاء اكتفى بما قرأ.

وإن نعتز بتقديم هذا الكتاب فى هذه السلسلة نتمنى أن نكون قد أسهمنا فى إطلاع القارئ على جانب مهم وخطير من جوانب

ملحمة النيل، ملحمة الخضرة والنماء والإرواء ملحمة الخيال
الأسطوري الواقعي الخصيب، فإذا كانت مصر في رأي المؤرخ
اليوناني القديم هيرودوت هي هبة النيل فإن الوجدان المصري
بجميع تجلياته لابد أن يكون كذلك.

خيرى شلبى

مقدمة

نحن نعيش اليوم فى قصة السد العالى، وهى قصة كبيرة وخطيرة معا؛ قصة ليس من أغراضها التسلية أو الخدر اللذيذ، ولكنها حلم شعب وأمنية أمة؛ ونقطة تحول فى تاريخنا تصلح أن تكون بداية ونهاية فى وقت واحد. والتفاصيل كثيرة لا أريد أن أتى عليها ولكن ما أريد أن أقوله هو أن قصة السد العالى بأحداثها ووقائعها هى إحدى قصص النيل.. وهى ركيزة لقصص كثير مستقبل عند ما يفى السد بوعوده الصناعية والحضارية.. كان النيل بالأمس الزارع الأكبر فلم يشغله الرى والسقيا وتنضير الضفاف والحياة فيها عن نسج القصص وإطلاق الأمثال وإحياء الأغاني والمواويل مما يحتشد هذا البحث للوفاء به. وهذه الألوان من الفنون الشعبية والنيلية ليست هى الأخرى للتسلية أو السمر الخالى المتخفف من الأعباء، إنها أيامنا على النهر وقصتنا معه ورأينا فيه وتصورنا له وإحساسنا به.. فيها خيال نعم؛ وفيها شطط أحيانا، وفيها حقائق كثيرة وفيها تهاويل غير قليلة.. نعم إنها كذلك، ولكنها فيها أيضا

أنفسنا بشمائلها وأحلامها وأمانيتها ومشاعرها.. فيها آلام
وأمال قد تختفى فى مطاوى اللفظ وقد تستعلن حين يبين ولكنها
بجميعها رصيد يستأهل الحرص عليه وهو فى ظروفنا
الحاضرة بأحداثها ومسئولياتها وأهدافها ومفاهيمها الجديدة
وقيمها التى استحدثتها ظروفنا الخاصة والمحيطه أحق
بحرص، وأجدر بإعزاز... إننا لكى نحقق وجودنا فى الزحام
العالمى يجب أن نفتش عن أنفسنا أولا ونكتشف طاقاتنا
وقدراتنا و... نعرف مزايانا ونقف على عيوبنا أيضا وليس كالفن
مقياس لسير هذا كله فهو المرأة التى تبدى الصورة فى غير
زيف أو تمويه.

وهذا السد العالى بما يتيح من التحكم فى النيل والسيطرة
عليه يلقى فى روع بعض الناس أنه سيأتى على سحر النيل
فيزايله الغموض والروع والقلق والخوف والرجاء فى الزيادة
والنقصان على السواء والعلم دائما عندما يقول كلمته ترهف له
الأسماع وتغنو الرعوس.. ولكن العلم هذا - على جلال له وروعة -
لا يمكن أن يغنى النفس الإنسانية عن الفن بحلاه ورؤاه ولا
يمكن أن يستبد بها دونه مهما بهزها بمعجزاته أو راعتها منه
آيات. لقد تغيرت الدنيا كثيرا بعد الفراعنة ونمت علومها
واستحصدت ولكن أساطيرهم استطاعت وسط هذه كله أن تنفذ

إلينا بل أن تعمل عملها فينا وما زلنا نردد بعضها بصورته أو بصورة أخرى فإن لم نردده صديرتا عنه في تصرفاتنا اليومية بوعى منا أو بغير وعى.. وقد يقف كثير من معتقداتهم وتصوراتهم وراء تشاؤمنا من شيء أو تفاؤلنا بآخر دون أن ندري، فالفن بألوانه باق أبدا لا ينصل ولا يتغير ولا يحول ولهذا أحسب أن القصص الذى دار حول النيل الزارع سوف يجد سامعيه فى ظل النيل الصانع، لن ينسخ هيبة النيل من نفس الفلاح شيء وإن يبطل سحره عنده.. سيظل يردد فى الأغاني والأسمار على النحو الذى نطالعه فى هذا البحث ما دامت مصر هى مصر والنيل هو النيل.

د. نعمات أحمد فؤاد

قصة نهر

نهر النيل له فى نفس الشعب المصرى مكان غال وله فى أدب هذا الشعب وفنه صور ملونة وأصداء بعيدة... الشعب المصرى على مسار التاريخ كله لا يومنا الحاضر. ومن حق قارئ موضوع (النيل فى الأدب الشعبى) ومن واجب كاتبه أن يلمح امتداداته البعيدة ورواسبه الأولى فى مصر الفرعونية ومصر المسيحية ومصر الإسلامية على حد سواء... ماذا كانت الرؤية المصرية فى كل مرحلة من هذه المراحل وكيف التقت النفس المصرية - فى كل عصر - بالنيل وانعكاسات هذا اللقاء الحميم على الأدب المصرى والفن المصرى والتفكير المصرى بل الحياة المصرية بأسرها...

لقد صنع النيل تاريخ مصر وشيد حضارتها وخلع على أرضها ألوان السحر من خصبه فعرفت الجمال واهتدت إلى الفن بما قبست من ألوانه فى التصوير وسجلت أنغامه فى الموسيقى وصاغت ألأه فى الشعر وسبحت بنعمائه فى القصيد ورتلت باسمه الأناشيد.

لقد سلا دنيانا قدامى ومحدثين حين فتحنا عيوننا عليه
فرأيناه رقراقا من الفضة المذابة؛ ووجدناه ذهباً براقاً منثوراً
فى حقولنا قمحا وشعيراً وفيوضاً أخرى.. وعرفناه منعماً يحيى
الأنفس والثمرات.

لقد بلغ من إيمان قدمائنا به وفرط حبهم له أنهم كانوا
يحنطون من يفرق فيه ويدفنونه مكفناً بالزهور اعزازاً له كأنما
غرقه فيه ارتفع به فوق الإنسان.

وعز عليهم أن يفارقوا النيل مع الروح إذا جاء أجلهم
فصورت لهم الأمانى أن فى العالم الآخر نيلاً مثله.. بالتام.

إن الموت فى رأيهم ليس إلا نقلة إلى حياة أخرى ينعمون
فيها بكل ما منحهم النيل من آلاء ووسائل.. ورسخت هذه
العقيدة فى نفوسهم فراحوا ينقشون على جدران مقابرهم صور
العيش فى واديه من مناظر الزرع والحصاد والصيد والمنازه
والزهور والطعوم والعطور وكل ما تفنن النيل فى خلقه يوم زين
لهم ولنا.. مصر.. حتى الصحراء التى ترمى على جانبيه واديه؛
رسموها، لتكتمل لهم صورة مصر عروس النيل.. بل لقد بلغ من
أثره فيهم وسلطانه السحرى عليهم أن زعموا أنه يبعث
الموتى..! لقد رأوه يُحْيى الموت من الأرض ويبعث النبات من
التربة فلم لا يحييهم أيضاً من العدم؟

وكان النيل مسرحا لأعيادهم يمتزجون به على ظهر كل ذات
شراع تنهادى على أواذيه الفضضية، ويذوب خريره فى نغمات
النأى الذى يبعث فيه عازفوه شجى النغم.

ودانت مصر بالمسيحية واعتنقت الإسلام ولكن ظل إجلال
المصريين للنيل وظهر فى وصفهم إياه مسيحيين ومسلمين
(بالمبارك).

إن العرب حين رأوه لم يلبثوا أن تصوره نابعا من الجنة..
وأى جنة؟ جنة طرقاتها، بما يحفها من جبال وأشجار من ذهب
وفضة؟ هكذا صورت لهم أخيلتهم وأوهامهم.. أليست هذه
الطرقات تفضى إلى منبع النيل؟

حقا لقد هالهم أمره.

وخيل إليهم فى نشوة أخرى أن النيل ينحدر إلى الدنيا من
تحت سدرة المنتهى أو من تحت صخرة بيت المقدس.
وحسبوه حيناً رقة ساحر تشفى عليها العلات.

وتصور آخرون واديه موطننا للسعادة حتى كان لم يكن به
موضع لشقى؛ بل نصبح أحدهم بأن يخلط غرينه بالرمل لما
هالهم من خصبه الموفور.

وكتب جغرافى فى القرن الثامن عشر: ألا ما أحق تربة مصر
بأن تخلط بالرمل والا جاوزت حد الغنى إلى درجة تخصب معها

الأناث حتى لتلد الشاة مرتين فى العام وتنجب النساء فى
الغالب توأم...»

لقد اختلف الناس زمنا طويلا فى منبعه.. من أين ينبع وظلوا
من أمره فى بلبال حتى أعلن (Grant Speke) إلى الدنيا
المتشوقة سره ومع ذلك لم يتخلوا عن كثير من مظاهر إجلالهم
له؛ واعتقادهم فيه ولهم فى هذا رواسب شتى.

ففلاحونا يرون الطين العالق بمائه نعمة تقتنى، وشرابا
يحتسى؛ ومنفعة تبتغى؛ فكل ماء حسن كالذيل الذى يأتى منه.
يفيض فتفيض حيوياتهم معه.. ويهتز نباته على ضفافه فتتهتز
جسومهم وقلوبهم بهزته فيتزوجون، ويصحون ولو بالايحاء..
وتتجه إليه الأمهات المصريات فى الريف كما يتجهن إلى طبيب
لا يخيب له نداء كيف وقد لقنا صفارا أغرارا أنه اكسير
الحياة.. يحملن مخلصات فلذات أكبادهن إليه ليلقوا فيه ما
تسره إليهم الوالدات تبركا به وتيمناً بإقباله الدائم أملا فى أن
يشفى من الأكباد الساعية إليه؛ المريض، ويبرىء المعتل،
ويسمن النحيف؛ وهكذا إذا تغفل الحب فى القلب تحول إلى
عقيدة تتجمع حولها مع الزمن الخرافات...

وإذا احتضر الفلاح ينسى الدنيا بما جمعت وينسى فيها
دنياه الخاصة بما وعدت. وينسى معه أهله كل ذلك فى غمرة

الأسى عليه.. ولكنهم جميعا يذكرون النيل فيأتون لمريضهم
المشفى (جرعة أخيرة من الماء الحى).

وإذا احتضر القلاح ينسى الدنيا بما جمعت وينسى فيها
دنياه الخاصة بما وعت، وينسى معه أهله كل ذلك فى غمرة
الأسى عليه.. ولكنهم جميعا يذكرون النيل فيأتون لمريضهم
المشفى (جرعة أخيرة من الماء الحى).

وتحس الفلاحة آلام الوضع فلا تقعدها الآلام عن السعى إلى
النيل لتتال قبضة من الحمأ وتبتلعها أثناء الولادة؛ لتنهأ بوضع
سعيد.

وفضل الشجر يلقى فيه ليقبل مع موجه؛ بهذا؛ فى رأيهم
يطول ويغزر...

ووليدنا يجمعون له من غلاته سبعة حبوب فى كيس يعلق على
ثوبه من أثر تيمنهم به وكأنهم يحصنون حياته الجديدة بالخصب
والخير من بركة النيل.

وفى الصلاة يتجه إلى الله إخوان لنا فى كنائسهم يرددون
فى خشوع ذلك الدعاء:

(تكرم يارب وبارك مياه النهر فى هذه السنة وأجعله بفضلك
يصل إلى الارتفاع الموافق ومتع وجه الأرض بأن تكون حقولها
مروية وغلاتها متضاعفة...)

سأل الكاتب الألماني لودفيج؛ فلاحا عما إذا كان يعتقد أن
الانجليز يكيّدون لمصر فيحبسون عنها ماء النيل؛ فأجاب الرجل
الطيب في ابتسامة مشيرا إلى السماء: (عَبثًا يحاولون أن
يسلبونا النيل، لقد وهبنا الله النهر يجرى حتى يبلغ حقل الفقير
فيرويه منه)...

لم يملك الرجل أن هتف مؤمنا:
(ما من إله غير الله إلا أن الفلاحين يؤمنون بإله آخر يقرر
سخطه أو رضاه في أعالي افريقيا ما يكون عليه المحصول
المصري من القلة أو الوفرة...)...

ولم يتردد أن يجعله في أديان الشرق دينا رابعا مقتبسا من
الحياة موجهها لها، منشئا لقيمها...

من هذا نرى أن النيل في الأدب الشعبي ليس موضوعا
محدود الزمان لأن الشعب القائل شعب قديم معرق في القدم..
وسنرى أن الأدب النيلى أدب أخضر كالضفاف التي نشأ فيها؛
عزير كالنهر الذي نبع منه؛ نابض كحب القلب المصري للنيل...

الفصل الأول

النيل في الأغاني الشعبية

الأدب الشعبي من الألفاظ الواسعة الكبيرة. لأنه عوالم شتى فيه الأغنية والمواو و (الفزورة) والمثل والقصة.. إن شعبنا طروب يهيم بالغناء وأعذب ما يكون غناؤه على شاطئ النهر، وفي مسارح الحقول. حتى ليغالى ماسبرو بأغاني الشادوف والساقية ذات النغم الرتيب؛ بل يراها لا تقل روعة على بساطتها عما تعزفه الفرق الموسيقية المدربة من ألحان..

وقد كان النيل وراء الفنان الشعبي حين يغنى وحين يقص وحين يطلق المثل من واقع تجربته، بل حتى حين يتسلى (بالفوازير)...

ودينى لامي	ودينى لامي
البحر ملبان	لجروفيه
وكل ما نوه	وظسروفيه
واللى أجوز	بكرة تشوفه
ودينى...	

وأرق ما يكون الشوق إذا بعثه من النيل نسيم ندى:
واد يا جمسال حوش حمالك عنى؛

دلال عابث، أو يتنادى بالعبيث...

مسكيون بالخير ياللى غلبت أمسيكو
ياللى الهوى والطياب جاي من نواحيكم
واد يا جمال.....

ولا تكف الأغنية أو المغنية عن الرفيف الرقيق:

مسكيو بالخير يا فله غلى فلة
يا أعز الأحباب واحنا إيه جرى منه
واد يا جمال

إن كان غيرنا حلى وأحنا اللي مررنا
الله يسهل لكم واحنا يصيرنا
واد يا جمال

حتى مع الجحود لا تسلو ولكن ترجو الصبر...

وهناك منظر غريب سجله الأدب الشعبى على لسان سيده
مصيرة هي:

الست حنيفة مرات البيه زاهر
اللى أحسن م الفضة والجواهر
ولية أميرة وما عونها طاهر
لما جت من مصر قالت ليه غية

اقعد فى السراية اللى ع الباجورية
 عشان أشوف المراكب اللى فايته والمعدية
 وهية ست مهش موجودة ولا فى المنوفية
 جالها الحاج حسن أبو عيبة
 وقال لها أما أشور عليكى شورة يا واية
 أما أقول لك وطاوعى قولى
 نفرين يزرعوا الأرض وأعمل عليهم خولى
 قال لها كلها أيام وتفوت
 يلا نعجل بقى ونكتب الشروط
 حسن خد البهايم ورمح رمح
 وقام بدرى وخضر القمح
 القمح طلع وصيته لف الأقاليم
 وخذ التقاوى وراح وراح بدر البرسيم
 إخضرت الأرض وبقت مليحة
 وساقها حسن من مية الطريحة
 عزق منها فردتين على سكتنا
 قام حسن ونطل عليهم بالصفيحة
 ومما جمعه ماسبرو من مصر العليا هذه الأغنية التى تغنى
 للعروس فى حفل زفافها:

شلابة البحر ياليلة الدخلة عجبتينى
 مدى دلالك على الأبحار عدينى
 عديت دلالى على الأبحار عديتك
 لو كان خشيمى قليلة كنت زجيتك
 لو كان حد يدى رغيف كنت غديتك
 لو كان صباى سجارة كنت كيفتك
 بعينى رأيت السمك بيصلى
 فزوجنا يخرط بصلى ويتجلى
 وحمامنا يرمى محارم تلى
 ياريس الوابور يا عثلى
 حل القلوع خللى الخواجة يدلى
 وبعينى رأيت عريسنا نزل من غرفته
 عمال يحدث فى الأميرة عمته
 صدر العروسة كم عجب ياللى
 وفى مجموعة ما سبرو أغنية دافنة رقيقة حنانة تقولها
 العروس فى وقدة الشوق (والعريس) مسافر:
 يا القصر! دا ما أطلعه كان حبيبى فيه
 يا الفل دا ما اقطفه بياض جبينه فيه
 يا الورد دا ما اقطعه حمار خدوده فيه
 يا البحر دا ما اشربه سافر حبيبى فيه

إنه النيل.. إننا فى مصر العليا... وهنا أيضا قرينة (الشرب)
والقمح دا ما انفضه والطيسن ما انقيه
يا أمى اعملى لى سلوك نهب أغريل لحبيبي فيه
والنيل فى الأدب الشعبى دائما يسمى البحر حتى ولو كان
موضوع قولهم ترعة من ترعه أو مجرى من مجاريه..
وهناك موال يقول:

الجسم لو مال وصابه المرض بيخس
سفارين البحر بييجى لها يوم وتغيب
ومن غنائنا له فى الصعيد ابان الفيضان:
ياشايه البلاص دلى استقيني
يا حاردة القصّة على الجبين لويلي
سلامة الحمرة من المباع
سلامة الحمرة طويلة الباع لويلي لويلي
يدعون للبقرة تمنح لهم الماء من النيل.. لقد غدوا من اعزازه
يحبون الوسيلة إليه حيوانا أو جمادا...
حول الميا يا حوال

ميه الحمرة بحر تيار لويلي لويلي
يا شمس عيبي يا مراكب حلى
بلدى بعيدة وطالب محلى لويلي لويلي

وقد ذكر على (باشا) مبارك عند سنة ٩٢٢ هـ أن النيل وفى
أوانه فى شهر جمادى الآخرة يوم الاثنين الحادى والعشرين
الموافق للسابع والعشرين من أبيب وقد وفى قبل دخول مسرى
بأربعة أيام وكان للناس مدة طويلة من سنة خمس وأربعين
وثمانمئة لم يروا النيل وفى أبيب إلا فى تلك السنة فى السابع
والعشرين منه فصنف المنادون على البحر (ياحبىبى أغنى
وطيب النيل وفى فى أبيب وقد بقينا فى هنا يا فرحنا) وكلمات
أخرى غير هذه...

وهناك أغنية تعرفها دروب القاهرة:

وحل جبر الخاطر عوف الله وجبر الخاطر على الله عوف الله
داشء من السنة للسنة عوف الله وتعيشوا إلى كل عام عوف الله
يا صاحب الثنا الأبيض عوف الله الثنا ولا الغنى عوف الله
والجنة مقام الكرام عوف الله والنار مقام البخيل عوف الله
والنيل السعيد له فرحة عوف الله وكل عام يجينا خاطر عوف الله
نغلى له الأرض ليسكن عوف الله ومجينه به يسر خاطر عوف الله
منه أكلنا والمشروب عوف الله ومنه الطعام الفاخر عوف الله
ومنه وسيع الرحمة عوف الله وتجري الزيارة فى النيل عوف الله
وتنشرح قلوب الأمة عوف الله والكريم يحب الكريم عوف الله
وله قصر فى الجنة عجب عوف الله وعمدانه جواهر أيتام عوف الله
والرطب إذا جنى عوف الله لا يشبهه لصيص البلح عوف الله

وله ألف طاقة تنفتح عوف الله فى كل طاقة سبيل عوف الله
والجنة مستقام الكرام عوف الله والنار مستقام البسبيل عوف الله
ولما جرى على الحزايين عوف الله يوم وفا الما دوره عوف الله
قعدوا الجميع فى جمعية عوف الله على مين يروح وينظرهم عوف الله
ويجيب الأغا والوالى عوف الله ويطبق على مو وضعهم عوف الله
وينادى على مين يحزن عوف الله وينادى على اللى يحزن عوف الله
ويرن الفلا للعباد عوف الله يارب السما زيد النيل عوف الله
واهدنا إلى طرق الرشاد عوف الله

النيل له قصر فى الجنة عجب، عمده من جواهر لا نظير لها؛
وله ألف طاقة تنفتح وفى كل طاقة سبيل ولم لا ؟.. إن الجنة
مقام الكرام وليس أكرم من النيل ولا أندى ولا أوفى فى واقعهم
المادى والنفسى على السواء.

والقصر بأوصافه يذكرنا بالأساطير الإسلامية عن النيل...
كقصة عبقام وقصة حديد بن سالوم.

ويقول ادوارد ولين :
.

«ويعلن ارتفاع النيل فى شوارع العاصمة يوميا، ابتداء من
السابع والعشرين من بثونة (الثالث من يولية) أو ما يقرب من
ذلك. وهناك عدة منادين يقومون بهذه الوظيفة؛ فيختص كل منهم
بقسم من أقسام القاهرة.

ويجول منادى النيل على العموم فى قسمه مبكرة فى الصباح
وقد يتأخر؛ ويصحبه ولد؛ ويعلن المنادى فى اليوم السابق
مباشرة على بدء إعلان ارتفاع النيل اليومى أن الله لطيف
بالأراضى؛ أو اليوم يوم الأنباء الطيبة؛ وغدا البشرى بالخير...

يبدأ المنادى بالصلاة على النبى؛ أو يبدأ بقوله: «يا من
تدبيره عظيم» فيجيب الصبى: «مولاي مالى غيرك» ثم يأخذان
فى التسبيح بحمد الله إلى أن يقول المنادى: والله يؤمننى على
سرفلان (ذاكرا اسم رب الدار.. يا كريم يا الله) «يجيب
الصبى: (أى إن شاء الله) الخ.. ثم يذكر أخوة درب الدار..
وأبناءه؛ وبناته العذارى؛ ويقول أخيرا: «يفيض عليهم بخيره
العميم، كما فاض النيل على البلاد، يا كريم يا الله» الصبى: (أى
إن شاء الله) .. المنادى «خمسة أو ستة قراريط الخ» اليوم،
والرب كريم» .. الصبى: «صلوا على محمد». وتضاف الجملة
الأخيرة خوفا من أن تؤثر رغبة حقود أو نظرة الجملة الأخيرة
خوفا من أن تؤثر رغبة حقود أن نظرة خسود فى ارتفاع النيل
فيزيل هذا الأثر إذا صلى الحقود على الرسول:

و (قبل فتح الخليج بيومين) يقول المنادى والصبى
المرافقون له براياتهم مبشرين الناس بهذا القول: المنادى:
(البحر فاض وزاد) .. الصبيان (أوقا الله) .. المنادى: (بى شىء

من السنة للسنة) - الصبيان: (أؤفا الله) - المنادى: (وتعيشوا
إلى كل عام) وغير هذا من مثل (والكريم يجب الكريم) (وله قصر
فى الجنة عجب). (وعمدانه جواهر أيتام). (والرطب إذا جنى).
(لا يشبهه لصيخ البلح). (وله ألف طاقة تنفتح). (وفى كل طاقة
سبيل).

حتى حذاء الأبل لا يبعد عن النيل:
هجرتنى يا زين وطال البحر
حرمتنى نوم العشا والفجر
ومن غناء العرب:
وإن هبهب الريح قلت لمركبى سيرى
وأنا أصبر صبر الخشب تحت المناشير
ناديت يا طير يا طير بحق السما العالى
تلم شملنى وتجمعنى على الغالى

* * *

نحن قصدناك يارب الكريم تجود
نحن قصدناك لا قرية ولا زود
عتيق مثل البحر له شيمة وله برامات
خراج ولد العرب الترك والبيهاث
وفى المنيا تغنى الأخت لأخيها العريس:

دخل يتمايل	كما عود الريحان
والباشا بنفسه	وبعت له السلام
وبعت له البدلة	وعليها النيشان
والبسها ياخويا	عبال التمام
وعروستك حلوة	وزانها الكردان
البحر زفة	زفة العرسان
ياما فيها أخويا	أى عود الزان

وإذا لم يقولوا «البحر» قالوا «النيل؟» وفيها كفاء وغناء ولكن
الأدب الشعبي لا يعترف أبداً بلفظة النهر فهي لم ترد فيه...

زرعت بستان من أحسن زهور وريحان
وبدرت تقاويه على النيل العظيم وريحان
وبنيت عليه سور بوابة سعيد وريحان
وكل عاشق أتى تحت الشجر والعود
والزهر جميل الموعود يا بخسته
والعتر هبت روايحه وتمايل العود
أخف شيء القُرْنُفُلُ حلوى يا بخسته
والتمر حنا من الجنة مغانا العود
صاح الكروان على الياسمين أنا قلت يا بخسته
لما نشف واترمى أنا قلت يا بخسته

أصبح ينم العويل زرع الجميل وواحا
وينسى اسمه اللي كان عالي ع الجميع وواحا
أنا قلت بلا هرج كلام من الكلام وواحا
الورد مهمما وطا يعلى عن الريحان

يا زارع السنط سنطك غربله وانجيه
السنط منه منافع لما الجرض خليه
وإن عبت يا سوس فى خشب البندقة والزان
وأبو دقيقة انتفخ جاي يقتل التعبان
روصيك يا حلو دا الجارب اللي اتخرق اوعاك
تعدى فيه

لو كان حيطانه ذهب والموج بيرقع فيه
كل أنا ما فرد قلوعى ع السففر تنحل
تهب نار المسحوبة اتركن للبر

.. إن العيب ليس عيب القارب، أو الموج... كما يبدو.. ولكنها

تعلات حتى يبقى حيث يقيم الحبيب

.. على البر.. قريبا من النيل..

وهناك حبيب آخر على البر...

بالرحة يمد (الشاعر) الصوت فى لفظة الاستهلال (بالراحة)

طويلا.. بالراحة

دنا فى باطنى جرح جوا الجوف
 (أى برح بى) بالراحة
 وحسبت عجلنى خرج وياه
 (أى بروحى) بالراحة
 وهبب عليا المريسى من الجهتين
 (أى بالريح) بالراحة
 وصبحت كيف زرع هفه الشوب
 (أى المن) والمينا
 وجعدت سنة حول لازادن
 (أى ولا ماء) ولا مينا
 ياهلقرا مركبى ترسيش على
 المينا
 وأمد رجلي وأطول البر
 بالراحة
 حتى الغزال فى عنويته وسحره ينبع من النيل وكأنه غزل
 فيه..

ياالى القمر طلعتك آى وانتا نور عيني
 ياالى أنا الورد وانتة الماء بتسقينى
 وإن غبت دبلنتنى وأن جبت بتحيينى
 ياالى الله

السقيا والذبول والاحياء والغياب والمجىء... ألفاظ كلها من
عالم النيل كالماء..

ومن أغاني الملاحين:

بلدى حصاد عينيئا ما اجدرش أعدى لها

أجوم م النوم وأجول يارب عدلها

بلدى حصاد عينيئا مش جادر أعدى لها

هل البلد هذا.. الحبيب.. الذى يعز عليه الوصول إليه وهو

الرئيس البحار الماهر؟ لعله كذلك فهو بعد هذا يقول:

طول عمري ريس ع البحار

أتجلى على الموج وأسافر مع التيار

جــــــــــــــــابــــــــــــــــلوني ثلاثة أبحار

الأولى جـمـر، والثانية هلال

والثالثة هجت فيه النار

ومن المواليا المشهورة:

يا زارعين الود هو الود سجره جل

ولا سواجى الوداد نزجت ولا مساها جل

أيام بنشرب عسل وأيام بنشرب خل

وأيام ننام ع الفراش وأيام ننام فى الطل

وأيام حكمت على ولد الظنايا تندل

والموال هنا يذهب خياله مع الماء والرى والسقيا
وفى سعيى وراء أغانى الملاحين فى أقصى الصعيد حصلت
فى مديرية أسوان على أغنية ألفاظها نوبية ولكن معانيها فى
بدائيتها وبساطتها وطبيعتها وصدقها أيضا تتسق مع الجو
العام لهذا الفصل خاصة، وترجمتها العربية:

أيها الفيضان الهائل.. اجلب الخير
واحمل لنا الطمى الجديد
أعدوا القوارب إلى الجزيرة
سنبذر فيها الحب
جذّف وحاذر.. جذّف بقوة..
فالفيضان شديد.. وماؤه ثقیل..
أيها البحر.. أتريد عروسك عروس البحر؟
لماذا تسبب الاضطراب لمركبنا؟
سنبذر فى الجزيرة ونعود
لتأكل الفطير باللبن والسمن
أسرع وجذّف لا تغضب الفتاة
إنى لا أحتمل غضب الحسناء
إنها تحمل لى الرطب الجنى
ونجلس فى الظل لتتسامر

والأغنية بالفاظها النوبية:

تسی بجهوج اجرسکا اناری

Tessi Bogbeag Agreska Ettarae

أرك میریج کاجنتانی Arki Mirig Kagintani

سقزکا کاین جبیق أون

Sigirka Kalan Gueyeg Aawan

آرتیج فجو نانجرونی

Artig Feju Nangiron

ار واوی وأورکا Orra Wawae Wawirka

تسن آمن جتران واینجی

Tossin Amun Gittiran Wayngue

نجد لی فرجی وو واوی

Nogodakka Lei Firgi Wea Welwelle

الم سجر ونجاح تملکی

Illim Sigirroigag Temalke

ارتیج نانججا جو فکیری

aArtig Nangea Ju Fakirae

کابتا سوجون نویجونج کبری.

Kabitta Sougon Noygonnog Kavrea

شتمنجر اتونس سمر كنانى
Shouttimengir Ottoonus Simarkinani
سمر كندى تنجا اى اسكئنى
Simarkandi Tanga I AEskumunnaini
اكريحرنجا كاجدينانى
Okkarigonga Kagadeinadeinani
أتيل فجو جاجرونى

اللقاء على النيل:

وفى الأدب الشعبى (ظاهرة) تستوقف العين... وهى تعيينه
اللقاء ... على النيل .. شاطئه أو ترعه أو الموارد؛ وليس هذا من
قبيل المصادفة التى ينفىها الاجماع أو شبه الاجماع .
اذن الأمر مقصود ولم لا ؟ إن النيل أكبر مظاهر الطبيعة فى
مصر وهو حق مشاع للجميع وفيه متسع للجميع أيضا والخروج
إليه متعة لا يتقاضى ثمنها أحد؛ ولما كان النهر ملتقى الحاجات
فإن الأحبة يقصدونه وهم فى مأمن من الظنون أو هكذا يظنون؛
وإذا أصرت أعين الرقباء على تمييزهم من بين قصاد النهر
الكبير فالتعلات فى رحابه كثيرة يسيرة سنلمس طرفا منها بعد
قليل.

عجيبى على حليوة فى المركب معديّة
طلبت منه الوصال جال دا انتقا بلديّة
جالت لو أنا بلديك ومجبض أبوك مية
جال ان كان كلام جد روح لايويا العشية
أطلب منه الوصال واديهم له حمر نجديّة
وأنا أفرجك ع الخوخ والتفاح والباجي عنبية
ان كنت نصرانى ويهودى أسلمك على نية

وهذا يلوح الحبيب على صفحة النهر فى (المركب معديّة)...

الزين على المعادى

لايس قميص أبيض وفى يده عاجى

لويلى يا لويلى

ومما جمعه «ماسبرو» من أغانى الصعيد تلك الأغنية مما
تغنيه (العروسة للعريس) ورده عليها.

طلت لى من القرعة وزمامها دنجر يرها
ياسستى عندى قرعة وصفوكى نوا ليه

ع البحر جمالات بيملو فى نوارجهم
عليل وعطشان وصفوكى نوارجهم
جالوا جلبى لزغروطة أباريجهم

جالوا منين الفتى .. أنا جلت منياوى
مولود معاهم وموش جادر أفرجهم
يؤرخ الشاعر فى هذا الموال لبدء غرامه، بأنه حدث عند ما
كان يصطاد بطا على شاطئ النهر؟:

واجف على الشط باصطاد ونا عسايم
صادنى غزال زين خلوده حمر ونعايم
من أصل عالى فى خير ونعايم
وكيف أطوله وما بينى وبينه بعيد
جنبى غرج فى هواه يا با ونا عسايم
وهذا شاعر آخر يسأل عينه متى تنام ويزورها الحبيب فى
الحلم؟ .. ويقول إنه نزل إلى المرسى على الشاطئ، حيث يعبر
الجميل النهر، فلم يجده، ولا وجد سفنه.

تنام يا عين ويحبك الحبيب معاديه
أنا نزلت فى الصبح بدرى ما التجيت معاديه
أنا نزلت فى الصبح بدرى كان أوان صيف
من عشرة الأندال يا جلبى لم بجالى كيف
آه ياللى يجيب لى حبيبى ساعة يكون لى حظ وكيف
واللى يحجزه عنى لاجطع جتته بالسيف
كما يحلو اللقاء على الموردة:

الشعب وبين النيل فهذا الغناء ليس خيال شاعر وهو بالطبع ليس تجريد عالم ولكنه أحساس عميق بالنهر .. وإن بدا ظاهره ساذجا ..

المغنى - على الموارد قابلونى

المرد - على الموارد قابلوны

المغنى - قابلونى البيض يا عيونى

المرد - على الموارد قابلون

المغنى - خلد مشغيلي وهملوني

المرد - على الموارد قابليتي

المفتى - هو يا ليل هو يا حالي غريب ومروح

المرد - على الموارد قابلوني

المفنى - بابكى وانوح غريب يا صبايا

المرد - على الموارد قابلوني

المفتی - قلت لآسی جوزینی

المرد - على الموارد قابلوئي

حتى العروس تختار ركبها «الموردة» لينتهي هناك.

مساعیمة ألا وترسی وتیسجی پرها بالسلامة

مسيرة وثلاثين كرسي مسجد الحجازي سلامة

تو الزين الى جانا نشن يا بندي ساني

على المودة جدانا

ترى هل اختار الأدب الشعبي (النيل) وانعطافاته؛ من جداول
ونهيرات، ملقى هوى لأنه يبعد الشكوك عن الحب. إذ المفروض
أنه قبلة الجميع ... كل يسعى إليه، وفي حمى هذا المعنى
يتوارى العاشقون ويسهل عليهم انتحال الأسباب.

أما في مديرية المنيا فتغنى الفتاة لخطيبها:

بنى باسمك بنى

حببت ما رأيت عُصبن عنى

كمن جالوا عليه سجا

وسلاسل الجربة فضة

لا تحجج وأروح البركة

وأجول الحمام عطش منى

إن النيل مصدر كل شئ حى فى مصر ... إنه حياة للعاشق
والمعشوق ... للناس ... للحيوان ... للنبات ... والسعى إليه
طبعى لا يثير شبهة ولا يوجب لوما ولا يوقظ ريبة .. وهى
خاصية تيسر اللقاء عنده .. إذ هو فى رحابه أضمن عاقبة
وأسلم من خوف ... وأعل فى غناء الفتاة إلى خطيبها مصداقا
لما نقول ... إن التواجد على شاطئ النيل له تعلات كثيرة ليس
آخرها ظمأ الحمام ...

وظاهرة اللقاء على النيل نجدها فى أدب مصر القديمة فقد

أثرَ عن الأدب المصرى القديم هذه الأغنية التى يتحدث فيها
الرجل عن حبه:

(سأرتقى صفحة النيل ومعى حزمة من الغاب أحملها على
كاهلى.. سأذهب الليلة .. فالنهر خمير؛ بتاح غابة، وسوخمت
لوتسه، وأيارت براعمه، ونفرتم زهوره ...

أنظر إلى الفجر ومفيس تبدو (كاناء مترع بالفاكهة وضع
أمام بتاح الاله ذى الوجه الحسن..)

. وهذا يدل على أن الظاهرة قديمة غير مستحدثة؛ طبيعية غير
متكلفة أوجتها طبيعة الإقليم وطبيعة أهله معا.

الفصل الثانى

لوازم النيل وزروعه

فى الأغانى الشعبية

والأدب الشعبي غنى فى وادى النيل للساقية والشادوف
والمحراث والنورج.. غنى لقوله.. غنى لقطنه... غنى لفاكهته.
فمن أغاني الساقية.

يا ساقية دورى ورشى من بعيد
وازجى حيضان الملوخية وحوض الجنزبيل
استعجبت ناس البحيرة والصعيد
على الولد دا اللي بنا له بيت جديد
يا ساقية دورى ورشى من وده
واسقى حيضان الملوخية وحوض الكسيرة
واستعجبت ناس البحيرة ودندرة
على الولد دا اللي بناله مفندرة
يا ساقية يا أم داره
وردم عليكى العمدارة
والعجل قـال قـال دورونى
للزين كـحيل العيونى
وإن جـال عـفش مـا تدورونى
وارخـوا على الستارة

وفى المنيا يغنون للمطاهر :

يا ساجية نوري نوري ولفى من نوري
واسقى اللمام واسقى حيطان الكظيرة
واسقى وادى اللى فى حنكة السكره
واسقى أبوه واللى عليه المششورة
واسقى أمه أم البشعور مضفورة

ومما جمعه ماسبرو:

يا ساقية نوري يمين وشمال

واسقى العنب والخوخ والرمال

يا لويلي يا لولها يا لويلي

يا ورق الرياح مالك دابلي

والعين سوده والحوارب سابلي

يا لويلي يا لويلي

ومن غناء العريس فى أيام الفرح:

عايج ويجنى الورد فى منديله

العسمس وهبسه يا كريم تدى له

على جبين المجلع شفت طاقية

فيها جميع الخضار حتى الملوخية

على جبين المجلع شفت طاقية

فيها سواقى الهوا تنعر بلامية

وسجل لجران أغنية عن الساقية ... كما سجل عنها لبرت
أغنية أخرى ومن أغاني المحراث:
بنات بحرى يلعبوا بالجريدى
يا محلى الدق الأخضر فى البنات البيض
ولا تنهروهم فى العصور الماشى
حتى المراكب طالبة المراسى
أنا الغريب والغريب دليلى
يا شايلة الجلة تعالى اسجبنى
يا شايلة البلاص تعالى اسجبنى
يا حاردة الجصة على الجبىنى
لقانى الزين على المعادى
لابس جميعى أبيض وفيدى عاجى
يا شمس غيبى يا مراكب حلى
أنا غريب وغايتى فى محلى
وشدادى وشدادى
ونلم الغلال من جميع البلاد
ومن أغاني الشادوق:
يابيض يا ملاح شسبا بكم راح
بنتك يادىباب شتقت الأحباب

صعيب على	فراج الحى
ياغراب البين	ويتهم قيم ؟
بابور النار	روح نـار
كوانى البين	وع الجنبين
جعيد القوم	لم يهناله نوم
خاطرى أشوف	محنى الكفوف
سبونى سب	من غير سبب
يابو عيون نعاس	بلست الناس

أما أغاني الزراعة فهي كثيرة. فمن أغاني القطن:

عطاشا والمية بلاش	عطاشا عطاشا
والسقا راح يملأ ما جاش	عطاشا عطاشا

والأغنية تكنى بالعطش هنا عن ظمأ القلب.. فبعد هذا تقول:

غيطنا ياما فيه	يا حلاوتنا
غطينا فيه اللوز	والصبيا جوز
واللى مالوش لوز	مايجيش ناحيتنا

ومن أغاني جمع القطن أيضا:

خولينا راح يملأ القلة

أشطر وملاها مال

خوليهم راح يملأ القلة

أدالج وخده التيار

ارحل ياديب ارحل ياديب
ارحل ياديب من وسط الفول
ارحل يا ديب يا أبو الهداديب
ارحل ياديب الفول يجعلوه جريب
ومن أغاني الزراعة هذا الموال:

يا اللي اشتريت الرخيص نور على الغالى
الدنيا فيها كل شيء والحلو تمنه فيه
تلاقية مخبي مافيش مخلوق ييجى يمه
عفوف مربى وعود العز دمه فيه
لما الوحش فى السكك كل العدا يمه
القرع الخسع من مسجره ما فيش تقاوى فيه
عجل فسيه واقطعه ترتاح من يمه
والزروع فى أرض مالهاش أصل بطاله
ومن غناء الأفراح المستوحاة من البيئة الزراعية:

يامين يجيب لى حبيبى على الجصور عندي
ياكل من التمر ويتجلب على الهندي
يامين يجيب لى حبيبى على الجصور يرتاح
ياكل من التمر ويتجلب على التفاح
ومن غناء الأم للذى فى مرحلة الزواج:

دخل الجنينة كل الشجر غناله
ضحك الشجر وتمايلت عمدانه
دخل الجنينة كل الشجر له غنه
ومما جمعه «Bourianr» هذين الدورين:

أصل الحكاية جا أوان البطيخ
لما ظهر وملا جميع الأقطار
وجا عليه النيل وبلغ رشده
واخضر مداده وزاد في النوار
وربعت منه الخلايق تمه

برلسى ماله نظير يا حضار
لما فرغ راح المخازن كله
كان البلح الأحمر نزل على القبان
فى الحال أتى واحد وخدله جنبه
فرش بما جوا البلد فى دكان

يا إلهى أرض اصلاحي شراقى
ما يكون الحال وأنا خايف الفضايح
لا نزرع خير ولا قدمت تقوا
وانقلب فدان صلاحي بالقبايح

كل ما أقلب فى سواقى العدل وأزدد
ينحصد قلبى يزودنى جرايم
والفلاحة فتها وادى المسامح
ان باب عقول لعصيانى رحمنى
حسن ظنى

وقد جمع ليجران فى القسم الثانى من كتابه:
(Louqsor Sans les Pharaons) ١٢ أغنية سمعها
فى يوم من أيام العمل. منها واحدة عن الثور والظلم الواقع
عليه. وواحد عن الأرض وأغنية عن الشادوف وأغنية عن الساقية
كما جمع من أغانى الحصاد:

أغنية (المنجل)
وأغنية (الحقل الصغير)
وأغنية (الشمس الغاربة)
وأغنية (الفسول)
وأغنية (الحصاد)
وأغنية (النودج)

سمك النيل في الأغاني الشعبية:

وقد غنى الأدب الشعبي لسمك النيل أيضا...

فمما جمعه ماسبروا من غناء للمطاهر:

سممين يا بوري سمين	واللى عان محمد ممين
ومحمد قاعد فى وكبه	ودا خيه على اليمين
سممين يا بوري مششرح	يا نوا القلب المشرح
ومحمد سارح ومروح	يششرح القلب الحزين
سممين يا بوري سمين	يا نوا للوح مبانين
سممين يا بوري وشلبه	يا اطلس من جسا علبه
المطاهر نازل فى الزفة	ومحفض بالصالحين

ومن أغاني (السمك)

صبيد العشارى	يا سسمك بنى
واضرب يا قسارح	فى البحر المالح
صبيادك قالح	واضطادك منى
واضرب يا خوجة	فى البحر أبو موجة
صبيادك موضة	ويده يجننى
صبيد العشارى	يا سسمك بنى

القلل فى الأغانى الشعبية:

حتى القلل ملأى من النيل غنى لها الأدب الشعبى.. فمما
يغنى للعروس:

يا بنت يا مـبنتـه يا عـشـقة هـللـول
تحت من قـصـتـك طـرح العنب بلـلـول
يا بت يا مـبنتـه يا عـشـقة القـاضى
تحت من قـصـتـك قـلل وبرادى

ومما يغنى العاشق:

فايت على دريكم ومعاي سمك بورى
واتنهشونى البنات وجعت من طولى
وجللكم بارده بخم ورشونى
وجللنا حمامية والزير مسه جور
والساقية مبطلة

والعجل ما ينور

مسيك بالخير يا جنى على جنى

يا أعز الأحباب واش كان جرى منى

إذا كان غيرنا حلى وفرض أنا منى

الله يهنيك بهم وأنا يعاونى

وفى غناء الحجاج فى العودة:

زغرطط له القلة وهى ملانة
نشريك يا قلة نهار السلامة
زغرطط له القلة وهى جديدة
نشريك يا قلة من مصر السعيدة

النيل فى (مواويل) الشكوى:
من يوم ما عدو الغلابة مع المساكين عدونى
فى سسفينه الزهر مع الاجرام عدونى
عاششرت ناس اتعببوا جلبى وعادونى
جال يعوض الله فى شجانا وتعبنا
والصاحب اللي تحبه ما راح فى كروم وتعبنا
الجناس هنا عماد النظم والنغم..
زمان الدلع راح ما جانا زمان جاديرين
جلب الأسود انهري كيف القول فى الجاديرين
والسمنة غليت حتى حوج الزيت لم جاديرين
. وادى نسوان الاكابر لابسين الحبر
ماشيين على البر حتى اجار الجطر لم لاجيين
هنا منظران متناقضان... واحد، يرفل فى خير النيل ويمشى
على شاطئه وفاقد لا يملك قيراطا من أرضه حتى ولا إيجار
قيراط..

والله لو (وصفنى) ^(١) زمانى لاعد فى الغليون
وأوسجه صبايا وخلقى مجدحه موزون
بعد الحبيب عن حبيبته صبحه مجنون
عاشق يجول للحمام ادينى جناحك يوم
عشان أشوف حبيبى فى السنة يوم
ولا بجعد ارتاح ولا بنعس يجسنى نوم
والزاد مررد على ولم عينى شافت النوم
احنا سمعنا كلام من اللى جبلنا جالوا
نار الخشب تنطفى ونار المسحبة يوم
وهناك (موال) لا يكتى عن النيل بالمعدية ولكن يلهج به هو...
النيل.

بلد الحبايب بعينه نوحى ياعين
يا مين يجيب لى حبيبى وياخد من عيوى عين
وياخد النص راخر ويكفانى بقية العين
النيل هدف جرف وأنا دمعى هدف جرفين
قسما وبالله وصوم العمير يلزمنى
ما فوت حبيبى ولو اعدم بقية العين
وإذا كان ماسبرو قد لاحظ أن أغاني الشادوف والساقية
خليط متباين من الموسيقى بحيث تستقل كل شطرة بمعنى -
(١) أرجح أن تكون اللفظة (نصفنى) ولكن أثبتتها كما هى.

غير ما قبلها وما بعدها - وأخيانا يحدث أن تكون ثلاث شطرات
أو أربع مقتبسة من أغنية معروفة فتؤلف معا معنى متكاملًا..
مثل:

نوبنى نوب حريير التسوب هوب يا هوب
تبكى عيونى على اللى جفونى هوب يا هوب
سرير النوم هجرنى اليوم هوب يا هوب
سائل على الباب برايا أحباب هوب يا هوب

وهذه الملاحظة التى أخذتها عين ماسبرو على أغانى
الشابوف والساقية ترجع فيما يبدو إلى الدوافع التى بساقتها
والجو الذى أنشدت فيه فحارث الأرض وساقى الزرع يقوم بعمل
مضن يهونه عليه كثيرا الغناء.. وهو يعرف هذا فتراه يرفع
عقيرته به كيفما اتفق لا يعنيه معنى متكامل أو موضوعية؛ أو
صورة متناسقة... هذه كلها مستويات ليست من عمله فهو لا
يخلق الفن ولكنه يتلقاه؛ وهى مستويات لا تدخل فى إهتماماته
أيضا، إنه يريد أن يسرى عن نفسه فحسب.

وكذلك أغانى الزروع ولوازم الزراعة الأخرى فإننا نرى
الأغنية تجمع أكثر من موضوع كما تتنوع الزراعات فى الأرض
الواحدة وكما تتنوع الآلات فى يد الزارع، فالذى يغنى للقطن
يلمح القلة والتيار والخولى، والذى يغنى للقول يلمح الحمام

والمحبوب، مجرد تسلية أو تصوير سريع (على الطبيعة) لما حولهم؛ تصوير ليس من وراءه واقع نفسى عميق يستمد منه شأن المحب مثلا أو المظلوم الشاكى.

وغير هذا يغنى هواه أو يبيث شكواه فهو لا ترضيه اللمحات الخاطفة من هنا وهناك. إنه يريد أن ينفس عن نفسه طويلا فى أغنية طويلة أو موال متكامل بحيث يحس بالراحة النفسية... ولهذا نرى أغاني الحب والشكوى متصلة موضوعية.

وكذلك كل موضوع وراءه رصيد نفسى أو تجربة ذاتية فأغاني الحج متصلة لأن وراءها شحنة من الذكريات والمشاهد والمشاعر.. مشاعر الرضا والإيمان والوصول.

والمراثى تنقسم بالموضوعية لأن الجريح يتركز انتباهه وينحصر تفكيره فى جرحه.. فقدان ألم كبير يحجب كثيرا من الروى والمشاعر التى تختلف طبيعتها عن طبيعته. فالذى يرثى عزيزا عليه يلم عادة بمعانى الحرمان والفقد والألم وحكمة الحياة والموت وما يتصل بهذا من معان وتأملات. وهو بطبيعة جوه الكابى بعيد عن الألوان الزاهية من الحياة والمعانى وهو فى أحيان كثيرة تصرفه حرمة الألم عنها صرفا ولعله ويتعمد عدم التغنى بها أو التحدث فيها.

أما أغاني الملاحين فهى من الأغاني التى تنقسم بالموضوعية

أيضا، فالملاح عالمه متشابه، زرقة فى السماء وزرقة فى الماء، لون واحد يستمد منه، فلا غرابة أن تخرج الأغنية وحدة. إن الملاح شبه معزول عما فى الدنيا من عوالم وأشياء فأنى للأغنية أن تتنوع وتجمع ألوانا مختلفة. إن الزارع يرى حوله من الزروع والنباتات والخيرات أشكالا وألوانا، وهذه الوفرة تكسبه احساسا بالغنى النفسى حتى ولو كان معدما لا يملك من قوت يومه الا الكفاف أو النطاق. إنه دائما تتردد على لسانه العبارة الريفية التقليدية (الخير كثير) وقد سجلت أغاني الزراعة هذه الوفرة فى الألوان والأنواع إلى حد كبير حين اقتصرت أغاني الملاحين على البحار، وقرب الشاطئ أو بعده؛ وبعض الحب وهو لون الشعور مشترك بين الأناسى وإن كان عند الملاحين لا يبعد عن البحر أو الشاطئ بالحبيب عادة يتهادى فى مركب أو يعيش فى بلدته على الشاطئ الآخر وهنا يفتعل الملاح الحرمان...

بلدى حصاد عينينا

ما جاد رش أعدى لها

وهذا العجوز الذى لا مبرر له، يصرح به حتى ولو كان (ريسا على البحار).. إنه يكتفى بدعاء متواكل متقاعس.. يارب عدلها، كأن الله الذى تكفل بخلقه؛ كفيل أيضا بالمطالب التافهة.

وإذا كان ماسبرو قد سجل هذه الملاحظة على أغاني الساقية والشادوف فإن Theresa C. Brakeloy قد لاحظ بدوره أن أغاني الشكوى يدور معظمها حول شظف العيش الذي يكابده أصحابها وحالاتهم وقسوة من هم أعلى منهم. فأغاني الحصاد وأغاني اللبن عند نساء الأغريق والأمم الأخرى العريقة في المدينة، تدور حول الأشخاص الذين أوقعهم سوء حظهم في مصائرهم.

وإذا كان العمل خفيفا ولكنه متصل بدون لحظات معينة يصل فيها المجهود أوجه يمكن أن تستعمل مجموعة مختلفة من الألحان بطيئة حزينة، حرة رتيبة أو فرحة لأن غرض الأغنية أن يسلى العامل.. ومن هذا النوع بكائيات النساء وأغاني الشكوى وأغاني الرعاة وسائر الذين يتفردون في أعمالهم...

ويمضى الكاتب فيبين ملامحة اللحن لنوع العمل:

(وتساق صور اللحن في أغاني العمل - إلى حد كبير، طبيعة العمل الذي يصاحبه؛ وتتجلى التقسيمات الواسعة للألحان بوضوح في أغاني البحر، فإذا تطلب العمل طرقا ثقيلة أو جذبا، خاصة عندما يستدعى الأمر تكتيل جهود الجماعة لصالح شيء فوق طاقة الفرد فهنا يجب أن تغنى الألفاظ واضحة بطيئة ولكن قوية النغمة يترجم الضغط فيها على كل

مقطع سير المجهود المبذول).

ويلاحظ أن الوضوح والبطء والقوة طابع الأغاني التي غناها
الأدب الشعبي للذيل وزروعه وصور العيش فيه.. وإذا تقصينا
الألفاظ التي صغت منها الأغاني التي مرت بنا في هذا الفصل
نلاحظ أن كثيرا منها يقوم على حروف المد (الألف والواو
الياء) التي تعين المغنى أو الشاعر على مد الصوت فيها
وترجيعة....

العسود. موعود. تسقينى. تحيينى
لويلى.. مالى. جرى منى. رشونى
عدونى.

الفصل الثالث

غناء وبكاء وصور شتى

ويلمح النيل: ركب الحجاج فهو في مدائح الرسول مظهر
اعجاز وكرامة:

الطول على رجال لا صاموا ولا صلوا
نصبوا خيامهم على أعلى الموج ما أنبلوا
وفي أول الليل يقرؤا الورد ويعلوا
وف آخر الليل في حرم المصطفى صلوا
ومما جمعه ما سبرو:

صلاة النبي:

المــــرد - صلى على النبي صلى
المغنى - يامصر ما إنك بعيدة
المــــرد - صلى على النبي صلى
المغنى - حل القلوع الجديدة

والنيل في أغاني الحجاج صورة محبوبة:

ما فرددت قلوعها	مركب المصطفى
ما فرددت قلوعها	يانهار الهنا
نهار رجوعها	بعد زيارة النبي
ما فرددت قلوعها	مركب المصطفى
ما فرددت صاريها	يا نهار الهنا
نهار مجيها	سليما تسلمى

النيل فى المراثى الشعبية:

وإذا كنا قد تواضعنا على أن الرثاء تعداد محاسن الراحلين؛
فإن النيل فى البكائيات كان ركوبه من أمارات العز والهيبة:
اعرف رجالي على المعسدية
راكبين كحاييل وأشناب ملوية
وليلة عدمهم شمت العسو فيه
ومما جمعه ماسبرو:
وأجول عليك يا فلج من نخله
والله رجيل وصاحب النخوة
وأجول عليك يا فلج من جميزة
والله رجيل وصاحب الهيبة
أبوى العزيز أوعى تكون نايم
عدى البحر وتعالى لهم عايم
هنا عبور (البحر) مظهر قدرة..
وعند افتقاد الرجل تنشج الباكيات:
لمى رجالك وانزلى روى
كثرة الرجل ياخية تقوى
يا مزارع يا بو تلات زروعات
زرعتين نبارى والتالّة مقات

وهذه دمة على امرأة متوفية:

عيني عليها بين غواسلها

لبست البحر والموت قالها

عيني عليك بين غواسلكي

لبستى البحر والموت قالبكى

عيني عليها بين حبايبها

لبست البحر والموج جالبها

وحين تبكى الأم ابنتها، تقول:

جصرها كله جناين والسواجى دايره

ولا تسلبوا طول الأميرة والأميرة نايمة

وحين تبكى البنت الصعيدية أمها تنشج:

مركب الفرجة وما جاية

حالة الجلوع ياما شارخه المية

يامركب الفرجة وما جايين

حالة الجلوع ياما شارخه الفيل

وفى رثاء قتيل:

ياحشيش الغيط خبرنا عنه

خبرنا الزغلول والطير والعصفور

ومحمد الغدور غرقان فى دمه

ومن قاموس النيل لفظ (غرقان)....

والغريق يبيكونه:

بحر الدميره جروف فوق جروف

ولا قلب حسنه يطلع الملهوف

بحر الدميره رمال فوق رمال

ولا قلب حسنه يطلع الغرقان

ولو أننا حاولنا - من كل مامر بنا - استقصاء الصور التي رسمها الأدب الشعبي» للنيل، وعبر بها عن علاقته به من ناحية المنفعة أو الجمال لوجدنا أنه في نظر الفنان الشعبي منظر غنى (البحر مليان لجروفه) يهب منه نسيم عليل (الطياب) وهو مجلى للنظر حين تتهاذى فوقه المراكب؛ وهى صورة تلوح كثيرا وفى أوضاع مختلفة فى الأدب الشعبي، فمرة تنشر كل مركب الشراع كما تفرد الحمامة البيضاء جناحا، ومرة يحل (الرئيس) أى ملاح النيل (القلوع)، ومرة السفن تغيب فيه ومرة تقبل والشمس تتأهب للمغيب وهناك قارب مثقوب والموج يلطمه، ومفارق (كل ما يفرد قلوعه ع السفر تنحل تهب نار المحبة يتركن للبر)، وهو دائما مركب سفر للحبيب.

والنيل فى الأدب الشعبي حياة الأرض، فإذا سقاها اخضرت واهتزت وربت «وبقت مليحة» حتى سمكه عجيب (بيصلى) وبه

تشبه الغيد الكواعب (شلباية البحر ياليلة الدخلة عجبتينى).
ويضم الأدب الشعبى كثيرا من الصور النيلية. فهذا حوال
يحول الماء والنيل.. لونه أحمر وهو جياش هادر بالتيار كشائه
فى (أبيب ابان الفيضان.. وفيضانه زائر محبوب (له فرحة) حين
يأتى (خاطر) تخلق له الأرض ليسكن؛ ومجيئه يسر خاطر وهو
كريم يعطى (الطعام الفاخر) وهو حين يهل يتنادون بينهم
بالفرح والتبريك وهناك صورة المنادى وفتاة إذ يقول المنادى:
خمسة قراريط والرب كريم فيرد الفتى «صلوا على محمد»
معوذا النيل بالنبي وآله...

وصورة أخرى لهذا المنادى ووراءه جمع مع الصبيان
يرفعون الرايات مبشرين الناس بفيضان النيل.. يقول المنادى
(البحر فاض ويزاد) والصبيان من ورائه يصيحون (عوف الله).
والنيل صاحب أفراحهم فهو يزف (العريس) وزفة العريس،
فى الريف أكبر معالم الفرحة.

البحر زفة زفة العرسان

يا ما فيها أخويا زى عود الزان

وشاطىء النيل مسرح للبستين والخمائل حيث يلتقى الأحبة
(تحت) الشجر والعود وأحيانا يكون الحبيب على شاطئه الآخر.
بلدى حصاد (عينيا)

ما جادش أعدى لها

وأنا يلوح الحبيب على صفحته فى (المركب معدية) وأونة
يطل منه (طلت لى من التربة) وكثيرا ما تنتشر الحسان على
شاطئه (جماليات يملوا فى دوارجهم).

وعلى شاطئ النيل يجرى الصيد.. صيد البط. وصيد
القلوب..

صور من الأحبة على شاطئ النيل.. حبيب يوافى، وحبيب
يجافى؛ (النيل هدف جرف وهو دمه هدف جرفين).

وحتى العروس تعبر النيل (وتيجى بالسلامة) وأخرى تسعى
إلى النيل لتلقى بصاحبها على شاطئه وأن تعلقت بعطش
الحمام...

والنيل له (سيايل) والسيالة معناها الجيب الطويل والمراد
ما يحمله النهر من ألطاف وهدايا وخير عميم.

وفى الأدب الشعبى صور جانبية من النيل.. صور للساقية
والشادوف والمحراث والنورج.. صور للفول والقطن والفاكهة..
صور للجنى والحصاد..

وفى الأدب الشعبى صورة حاملة الجرة وحامل (القلة).

وفى الأدب الشعبى صورة مروعة للنيل (بحر الدميرة) وهو
مطبق على الفريق قد غيبه فى أعماقه؛ كما يبتلع التيه، الضال
فيه.. كلاهما فى نظر الأدب الشعبى (رمال فوق رمال).

وراء هذه الصور دلالة كبيرة هي الأحساس الجماعى العميق بالنيل، إحساس يكاد يكون مستقصيا في شمول يستوعب اللون والحركة والأثر والأشخاص والأشياء.

وهذه الصورة تعكس آثاره من إيمان قديم للنيل فسمكه عجيب (بيصلى) وهو يبارك العروس وهو بعد هذا وثيق الصلة بالاسلام فمركب المصطفى تفرد قلوبها عليه فتذكرنا بمركب الإله آمون.

والنيل فى الأدب الشعبى صورة متواكبة، سريعة الخطوط فردية حيناً، جماعية حيناً آخر؛ ساكنة أنا كصفحة فى المساء، أحياناً تعج بالحركة وتزخر بالألوان

كصورة المنادى وصبيانته.. بل قد تشتد هذه الحركة وتعنف كصورة غريق بحر الدميرة.

وهى صور فى ذاتها ولكنها عندى جزئيات فى الصورة العامة للنهر وضفتيه تلك الصورة التى لم يسجلها الأدب الشعبى جملة واحدة لأن الفنان الشعبى كثير الاستطراد وسريعه أيضاً، قد يلمح المنظر ثم ينتقل منه بسرعة وبدون مناسبة أحياناً إلى الشكوى أو العتاب وقد يعود إليه أو لا يعود... وهذه الفضفضة من أسبابها أن الفنان الشعبى يتكلم على سجيته والفن بعامة لا سيما صورته الشعبية لا ينهج منهج

العلم من دقة واستقصاء وتحليل.

ويعبر الفنان الشعبي في صورته تعبيراً مباشراً في بساطة وواقعية وصراحة فطرية لا تدارى تعلات الأحبة.. وقلماً يلجأ الفنان الشعبي إلى صورة مركبة في التعبير أو تشبيه معقد أو كناية بعيدة حتى لو أراد التفنن والتصوير.. فبحر الدميرة حين هاله أمره وهو يغيب ضحيته في أعماقه، تمثله جبالا من الموج كالصحراء (رمال فوق رمال) وهي صورة ليس وراءها تعمل أو صناعة فقبلها قال:

بحر الدميرة جروف فوق جروف

ولا قلب حسنة يطلع الملهوف

والجروف المرتفع من الشاطئء وهو منظر مألوف ومتكرر.. والفنان الشعبي حين أردف هذا بقوله (بحر الدميرة رمال فوق رمال). فإنه يكون قد أتى بصورة قريبة جداً من واقع يلمسه.. موج فوقه موج ورمال فوق رمال..

صورتان متقاربتان في الشكل بل في اللون إذا راعينا أن التسمية (بحر الدميرة) تطلق على النيل وقت الفيضان وهو أحمر داكن.. فضلاً على أن هناك رافداً يعين الفنان الشعبي على هذه المقارنة فهو يقرأ أو يسمع ويلمح قوله تعالى: (وقال اركبوا فيها باسم الله مجريها ومرساها ان ربي لغفور رحيم.

وهي تجرى بهم في موج كالجبال ونادى نوح إبنه وكان في
معزل يابني أركب معنا ولا تكن مع الكافرين).
وإن كان الفنان الشعبي يحتشد لفنه أحيانا فيستعمل
الجناس والتورية قاصدا كقوله:

ع البحر جمالات بيملو في نوارجهم
عليل وعطشان وصفولي نوارجهم
برج جلبى لزغـروطة أباريجهم
جالوا مسين الفتى؛ أنا جلت منياوى
ومولود معاهم موش جادر أفارجهم

وهكذا تم اللقاء والتعارف على البحر وصور الفنان الشعبي
هذا كله في فنية، ولكنه رغم تورياته غلبته بساطته؛ فأفصح عن
غرضه وصرح بعنوانه، فهو لم يستطع التجمع وكتمان الهوى؛
كالعباس بن الأحنف من أجل ذر الرماد في العيون وحماية
الحبيب؛ كما لم يستطع أن يتخابث كالبهاء زهير القائل:

وأقول بعض الناس عنك كناية

خوف الوشاة وأنت كل الناس

وهناك ظاهرة جديدة بالتسجيل وهي القاموس النيلي للفنان
الشعبي، فتعبيراته يستمدّها ويصوغها معا؛ أو أغلبها من هذه
الألفاظ النيلية:

الطياب - المريسى - الريح - التيار - الموج،
المراكب - المعدية - القارب - القلوع - الصارى - عدينى -
الرئيس - السفر - السفاين - الغليون - البحر - ترسى - المينا -
البر.

مئة الطريحة - حوال المى - الموارد - الجدول - البركة -
العطش - الشرب - اسقيني - الليل - الذبول - الأحياء - العوم -
الفرق - «شارخة فى المية»..

جرف - شراقى - حيضان - الشط - صيد البط - سواقى -
نزحت - شادوف - النورج - الدلو - السقا - البلاص - القلل -
النبي - شلباية البحر.

هذا فضلا على الأرض - الغيط - الزروع - الفواكه - الغلال -
الحصاد.

وهكذا فرض النهر نفسه على الأدب الشعبى.
وبعد، فهذا الحشد من الصور النيلية المبعثوث فى الغنائيات
الشعبية بما تحمل من دلالات ومضامين؛ وراءه حشد آخر من
صور يبدو بعضها أكثر تفصيلا، وأوفى مضمونا؛ وأعمق معنى،
وأوسع دلالة، مما يستقل به وتعكسه القصة الشعبية والأمثال
الشعبية وألوان التعبير الشعبية على اختلافها.

الفصل الرابع

النيل فى القصة

والأمثال الشعبية

أما القصة فالنيل مسرح أبطالها.. إن حكاية «صندل مع ورد» تجعل الشاطر حسن البطل التقليدى للحكايات الشعبية يغذ السير حتى تدمى قدماه فيجلس تحت شجرة والشجرة تحتها نهر صغير أحمر بلون الدم؛ يصد الوارد عنه ثعبان فيقتل الثعبان وتصفو المياه وتشرب الطيور والناس..

ترى هل لمحت القصة أو الراوى النيل عند الفيضان بمياهه الحمراء من الغرين المجلوب؟.. وشيء آخر.. ألا يذكرنا هذا بما جاء فى الأساطير المصرية من أن (أباتون) قد تمثله الكهنة جبلا به كهف غائر، يقر فيه أوزوريس على هيئة النيل ويحرسه ثعبان...

أرى فى حكاية (صندل مع ورد) ملامح من أسطورة الفيضان فى مصر القديمة أو قصة هلاك البشر؛ وقصة هلاك البشر نونت فى مواضع كثيرة وخاصة فى قبر سينتى الأول بجبانة طيبة. وهى غنية من طرافة ورمز وحيلة. فقد زعموا أن الاله رع وهو أبو الالهة أغضبه من البشرية جحودها فضله وعدم وفائها بما كان ينتظره من حقوق العبادة والتقدير... لهذا جمع مجلس بلاطه فى السماء وأفضى إليهم برغبته فى إعدام البشر ومن قوله لهم: ابحثوا لى عن عينى أين هى: ... وعينه هنا ابنته

حتحور التى سمى باسمها الشهر المشهور «هاتور»...
فقالَت الالهة بعد بحث للاله رع: إن ابنته حتحور بالنوبة
فأمرهم أن يرسلوا إليها رسولا يأتى بها إليه.
ولما كان الالهة يعلمون أن حتحور غاضبة، فقد هداهم
التفكير إلى إيفاد الاله تحوت وهو رمز الحكمة والمعرفة والقدرة
فى علم الله يكون فى وسعه التماس الحيلة، فى إحضارها؛
فذهب إليها على هيئة قرد وأحضرها... وكان الوقت وقت جفاف
النيل فحنت حتحور وبكت فجرى النيل من دموعها وشاعت
بجريه النضرة..

فلما صعدت إلى أبيها فى السماء ناداها: تعالى... فلبت
طائعة... وطلب إليها إعدام البشرية العقوق... ولكن حتحور هى
التى يرمز إليها بالبقرة الرعم فما العمل إذن؟ لقد احتال على
طبيعتها بأن جعل منها لبوة ثائرة لا يشفيها الا الدماء...
وعز على الالهة الأخرى فداء البشرية.. فأوحوا إلى البشر أن
استعدوا وذلك بأن تطحنوا الشعير وتصنعوا منها جعة
وتخلطوها بمادة حمراء كالدم.. وصبوا للبوة هذا الشراب
لتسكر فيخيل إليها أنها رويت من دماء.. ففعلوا وشربت حتحور
إلى أن ثملت ونسيت مهمتها.. فلما صعدت إلى أبيها فطن
وأدرك الأمر وعفا عن البشرية...

والقصة رمزية. فلا إرادة هلاك هناك، ولا بلاط في السماء.
وإنما هو النيل تأخر على مصر فخافت الهلاك. ومجىء حتحور
من السودان هو انحدار النهر العظيم من الجنوب....
ترى لماذا لم يعبروا بصورة أخرى؟ إنها طبيعة الإنسان
يفزع إلى الله في الخوف وعند الشدة...

وقد أوردت هذه القصة بأوهامها لأهميتها في مجال بحثنا
هذا. فقد ترسب عنها مع الزمن معتقدات شعبية إن لم تكن
انتجت أدبا بالفعل فهي خليقة بطرافتها وغناها الأسطوري بأن
توحى إلى القصاص الشعبي.. الكثير.. كما كان يعتقد قدماء
المصريين أن جزيرة بيجه هي أول مكان وطأته حتحور وأن
أوزوريس نائم عند منابع النيل هذه.. والنيل يجرى من بين
ساقبيه...

وأوزوريس في مهجعه يمثل عندهم المنبع، والكهنة يقولون
بحرمته؛ فلا يجوز طبل ولا زمر ولا يطؤه أحد والصيد حرام
فيه.. وظلال هذا؛ الإمساك عن تعاطي الخمر في الفترة قبل عيد
القيامة.

ويقال إن حتحور اغتسلت في ذلك المكان عندما بكت.
والنيل عندهم له يوم في السنة ينام فيه، والسعيد من حظى
منه برشفة أثناء نومه ففيها روح من قوة؛ ونفحة من حياة؛ ولمحة

من جيروت.. والشقى من دنا من النيل ساعة يقظته.. إنه عندئذ يطويه...

وكما كان قدماء المصريين يعتقدون هذا؛ نرى فى الصعيد المصريين المحدثين يقولون فلان يمسح الريال بفركه من أصابعه.. وتسالهم كيف؟ فيقولون عن إيمان.. إنه قد مسه عرق الصبا؛ لاعتقادهم أنه فى ليلة القدر يقف الماء فى النيل لحظة ومن يشرب من النيل فى هذه اللحظة يمسه عرق الصبا. وهو كما نرى - إمتداد لاعتقاد مصر القديمة فيه..

بل إننا سنرى صدى هذه القصة فى الأدب الحديث نفسه الذى اقترب من الشاطيء فى رواية (الأرض) للأستاذ عبد الرحمن الشرقاوى.

أما حكاية العبيدة فهى من البداية تجرى عند النهر فلا تبعد عنه إلا لتعود إليه كلما استحكمت العقدة.

وقد زوجت القصة الصياد من (العبيدة) وهذا شائع فى القصص المصرى الشعبى.

كما أن صورة الشبكة التى تكون سبب السعادة بما تحمله تذكرنا بقصة عبدالله البرى فى قصص ألف ليلة وليلة.

وقد عقد الفنان الشعبى العقدة؛ فى هذا القصة؛ أكثر من مرة وحلها عند النهر.. على الشاطيء.. إن البطل ما يكاد يقع فى

مأزق حتى يجد له عند النهر مخرجاً.. نهر النيل.. فإن موطن
القصة الصعيد.. والشعب في مصر العليا خاصة لا يرى غير
النيل ولا يقصد إذا غنى أو بكى أو قص غير النيل
وفي الصعيد أيضاً إذا أقبل الليل ونصب السامر وتحلقت
الندوة حول القاص وتداخل القوم بعضهم في بعض، أتلعت
الأعناق لترى «الشاعر» وركزت العيون أشعتها على الربابة..
هناك يسرى في السمع (حكاية غرام مطرب في الريف) أو موال
بحراوى كما يسمونه لأن بطلته (نعيمة) من (بحرى) والموال
يحسن بنا أن نثبته هنا.. لدلالات فيه شتى...

يا ناظم الفن اسمع فن ع النسوان
تلقاه عجيب في الأدب والطعن في النسوان
اعرف رجل جد ولا تسأل عن النسوان
فتُح ودانك قسوى واسمع لهذا الدور
وانظر لحادثة عجيبة في الصعيد قبل
سببها كانت بنية والجمال في الدور
كانت الفوانيس عليها كتيير من قبل
صوته كروان وينوح كتيير في الدور
تقول دا تركى لكن الأصل م المنيا
بلده بنى مزار تبقي جوار المنيا

اسم المـغنى حسن النـمس بـكمـاله
بينها وبين البلد خطوات مـعدودة
مكتوب لحسن المـرار والصـبر والحـضل
يا ما الزمان جار هـلك جـدعان مـعدودة
لو يعكس البـخت تلقى الحلو بقى حـضل
حسن المـغنى يغنى بالنـغم من فوق
ويجيب كلام عال وخـلاق كـثير سمعاه
أتارى نـعيمـة بتنظر لحسن من فوق
سكن الغرام قلبها من حبها سمعاه
من كثر نار وجدها بكت كـثير من فوق
الحظ زايد قـوى فـضل الفـرح للصـبح
ومن بعد ذلك حسن قـعد وكـسر الغـاب
وخش فى البـيت لشـرب الشـاي والراحـة
ونـعيمـة هايجـة قـوى مـثل السـباع فى الغـاب
كـذاب يـالى تـقول الحـب فـيه راحـة
وتقول حـبـيبى القـمر بـعد ان ظـهر لـيه غـاب
جـلب لـقـلبى التـعب امـتى أشـوف راحـة
من بـعد ذلك حـسن سـافر مـحلى بـلده
عـشان يـريح فـؤاده مـ الغـرام تـعبان

من حسن صوته تجى له ناس من بلده
ويسافروا وياه ولا أحد يقول تعببان
ونعيمه من حببها راحت على بلده
سألت على البيت وحت أمه قابلتها
قالت لها غريبة وحت لكم فى الدار
قالت لها مرحبا باللى يجينا الدار
خدتها بالحضن وأحسن حلم قابلتها
جابت لها الزاد واتقنوا سوا الاثنين
فى المدة دى حسن نايم ولا دارى
دارى على بلوتك ياللى انكويت دارى
ونعيمه وأمه بيرغوا فى الكلام الاثنين
فى المدة دية حسن نايم ووجه سارحه
وكان مشغول فى منامه رأى غزالة خائفة من الصياد
خلاها جنبه وكان مشغول ساعته
وسأل عن اسمها ومنين ف ساعته
قالت له على البلد والاسم نعيمه
عاوز ياخذها يودايتها فى نص الليل
والسكة وحشة وييجو اللصوص ياخذوها
أرض الصعيد فى خطر فيها الضرر بالليل

وتروح نعيممة وأهل الشر ياخذوها
بيقلعوا الزارعة ويهينوا الرجال بالليل
وتروح نعيممة وأهل الشر ياخذوها
خلاها عنده ويبيتها في عز مكان
ونام لوحده لأنه بالتقوى معروف
في المدة دية أهلها بحثوا في كل مكان
وسألوا رمال دا أصله في البلد معروف
ضرب لهم رمال وقال لهم ينتكم في أمان ما تخافوا
وأذن الفجر وأقام صلاة ربه مسلم مزكى بماله
على الفسقىير... معروف...
وخد نعيممة وتوكل على جناب ربه
لقى أبوها وأخوها مع بعضهم جالسين
من قبل افتتاح الكلام ألقى عليهم سلام ربه
رد أبوها وقال له شاكرين أفضالك
تجزى من الله على دى الفعل يا عاقل
هى اللي راحت وصانها هناك أفضالك
فرد أخوها وقال له لا بد ف يوم أفضى لك
فقال لهم ينتكم فى الصون واحنا ع العموم شاكرين
وانور على الباب وألقى عليهم سلام ربه

وقال لهم احنا للامام ماشيين
البنت قدعت ومسكوا الناس في سيرتها
عايشة معهم لكن م العين راميينها
عاوزين يزيحوا المعصرة والكلام عنهم
فراحوا جابو حسن في البيت قدامها
نعيمة شافت حسن داخل مع اخوتها
كان واحد ضربها ظرف وخسوتها
لسانها متحاش مش قاسرة على اخوتها
حسن طلع على السلم من ضربة واحدة نزلت
الراس على السلم زعقت نعيمة وقالت يا سلام

سلم الراس خنوها دفنوها في قلب التبن
والجثة رخره في قلب البحر راميينها
الجثة عامت وهي راحت على بلده
ع الشط ركنت وطالبه الدفن في بلده
الدق الأخضر بينطق على دراعه اليمين احسان
وينت عمه نازلة في الصبح تملأ
شافت الجثة مالت على دراعه
لقت دراعه بينطق في الحروف احسان
راحت خبرت في البلد أم حسن قالت ابني له

تلات أيام غايب راحت على الجثة ويتحقق
عيونها عامت لكن للجثة بتحقق ما عرفتوش
لكن نهودها باللبن حنت ياعينى على ابنى
قـــــــــــــــــتل مظلوم وهو بارى ..
جت النياية أمرت للجثة بالدفن وضابط المباحث
لبس حرمه ع البحر متخفى وجد نعيمة على البحر
وهى تبكى سألها مالك حزينه يالى معاكى لآخر
أنا أبــــــــــــــــكــــــــــــــــى
قالت لها روحى وسيبينى أنا لا بابكى على
مال ولا دنيا أنا بابكى على انقتل مظلوم
قالت لها إذا كنتى حبيبتى أنا حبيت قبليكى
وإذا كنت عاوزه مساعده الروح جيا ليكى
ضابط المباحث سمع أقوال قيدها قالت
أبويا وأخويا جابوه على السلم هناك قتلوه
الراس خدوها فى قلب التبن دفنوها والجثة
لاخرى فى قلب البحر رموها ضابط المباحث
جاب نعيمة بالحبل قيدها وهجم ع البيت بالقوة
بيفتش. أخوها وأبوها اتحطم فى قلب السجن
أخوها ٢٥ سنة فى الأشتغال الشاقة وأبوها

١٥ سنة وابن عمها ١٠ سنوات كسروا
الحديد والزلط مع بعض فى قلب السجن
وحرمته تخرب بلد وتعيش وحدها وتقول
بمكرى على أحسن رجال وأكيد
اسمع وسطر أقوال يا غاوى، كل البلاوى
بتجربى من النفسوان...

وفيهما نرى النيل واعيا جياش العاطفة.. فيه مروءة ووفاء...
فهو حين تلقى جثة البطل لم يمض فى سيره غير مبال.. قاذفا
بها إلى الشمال كما يقتضى التيار وإنما حملها أمانة فى عنقه
إلى موطنها.. إلى المنيا فى الجنوب عكس التيار.. وسلمها إلى
الشاطيء المقصود.. وهو صنيع يجب أن يتأنى البحث عنده
طويلا؛ فإنه يعكس راواسب كثيرة قرت فى نفس هذا الشعب
ومفهومه عن النيل.. روااسب من مصر القديمة حين كان النيل
صاحب الأمر فيها. يهب مصر الخصب ويهبهم القوت والنعمة.
يسعد أيامهم ويفرح أطفالهم ويوفر المؤن والقرايين لألهتهم.
رواسب من مصر القديمة حين كان النيل نفسه يعبد.. والمعبود
دائما مسئول ومناط الرجاء.. وقد تجلت مسئولية النيل فى حمل
جثة البطل عكس التيار وتسليمها إلى الشاطيء المقصود.
وهناك ظاهرة أخرى فقد جعلت القصة جثة البطل يلقي بها

غريمها فى النيل وكان من الممكن أن يلقى بها فى (جب) كما يحدث كثيرا فى القصص الشعبى، أو فى العراء أو حتى على الشاطئ ثم يدعها. ولكن القصة أسلمت الجثة للعباب نفسه لأنها تغالى بها فصاحبها فنان مرموق، فأيداعه فى النيل ضمان بوصوله إلى بلدته وأهله لأن النيل يعرف كيف يصون الودائع ويردها إلى أهلها أو هكذا صورتها القصة. ولأن الغرق فى النيل كرامة للغريق وطهر فمن رواسب مصر القديمة أن أوزوريس قد أغرق فى النيل ثم أصبح إلهاً للحياة مرة أخرى ومن ثم أصبح الغرقى فى النيل فى العصور المتأخرة يعتبرون شهداء مقدسين لأنهم لاقوا نفس المصير ومنهم من كانت تؤدى له طقوس العبادة.

وكان قدماء المصريين يحتنون من يغرق فى النيل ويدفنونه مدثرًا بالزهر من اعزاز.

وعندما زار مصر بعد الميلاد امبراطور الرومان هادريان وغرق، أثناء الرحلة؛ صفيه انطينوس؛ رأى (أن أقصى ما يؤدى من شرف لهذا الصبى المسكين هو أن يرفع إلى مصاف «شركاء آلهة مصر» وكان مثل هذا التآليه أمرا قريب الاحتمال وذلك لأن الغرقى فى النيل كانوا يعتبرون من القديسين).

فالقصة الشعبية لم تلق جثة (حسن) فى النيل عبثا، ولكنها

أرادت تكريمه بأسلوب فيه من مصر القديمة انطباعات ورواسب
استقرت في أعماقنا؛ وإن حجبنا اعتبارات كثيرة.

ثم استمرت المشاهد تجري على شاطئه بعد هذا، ترده ابنة
عم البطل لتملاً جرتها. وتتطاير إليه أم البطل ثم تجلس عنده
الحبيبة تمزج دموعها بدموعه.. ولكن الدلالة الأولى في هذه
القصة تتمثل عندى في حمل النهر اللجثة إلى موطنها عكس
تياره... إن الفنان الشعبى يجعله (صاحب الأمر) فى كل شيء..
فهو يرى ويسمع ويحكم ويكيف الأحداث ويضطلع فى الوادى
بمطالب الحياة والروح. فهو لا يقوت فحسب ولكنه أيضا يصل
الغريب. ويرد الغريق.. يقرب البعيد.... ويزف العريس.. ويبارك
المولود....

ومصر فى تاريخها كله دائمة الخوف على النيل.. تخشى
عليه بحبها كله الحدثان والإنسان والمطامع والحب العميق.
يلزمه الخوف والأوهام يل لعله من فرط حساسيته وعمقه يخلق
لنفسه المخاوف والأوهام ثم يصدقها وهى حال شعورية جعلت
أديبنا الشعبى المجهول ينفذ خوفه أو خوفنا فى قصة سيف
بن ذى يزن. فيرسل النصيحة من عنده على لسان يثرب وزير
الملك فى هذه الصورة المنزعجة لهفة وحذرا...

(واعلم يا ملك الزمان أن هؤلاء الحبشة والسودان لابد أن

تنفذ فيهم دعوة نوح عليه السلام لأنه مجاب الدعوة بين الأنام ولا شك في ذلك وأنهم يخافون على مجرى النيل من نزوله إلى الأرض الوطيئة خوفا أن ينزل إلى مصر فهم جاعلوه على قدر أرضهم، وإذا فاض يجعلون له تصارييف فيها إلى الربيع الخراب؛ وإنهم لا يعملون عملا إلا بإذن الحكماء وهذا هو الصحيح والأمر الرجيع).

إن أديبنا الشعبي حين تلقى السيرة في مصر ثم اشتهى أن يضيف إليها ويفرض عليها مصريته كان خاطر النيل أسرع خواطره فاندفع احساسه به مختلطا بالخوف عليه ممتزجا بعقيدته فيه ككل ذي نعمة يتوهم أنه محسود وأن وراءه من يبيده بليل. مع أن هذا الخوف (لم يكن له مبرر أثناء إنشاء السيرة) ولكنه لون من شعورنا بالنيل في ذلك العصر كشأننا في غيره من العصور.

إنها حالة شعورية ولدها في نفوسهم شدة احساسهم بالنيل وشدة تأثير حياتهم به في وقت كانت الزراعة في مصر هي كل شيء. حقا إن هذه المخاوف وأشباهاها تراودنا الآن نحن المصريين المحدثين بحكم تغلغل الاستعمار - وإن بدا ظله يتقلص - وتقدم العلم وحلم المناطق البكر في حوض النيل بالتوسع الزراعي واستغلال المساحات الشاسعة العاطلة الآن

مما يستأدى أصحابها حجز الماء أو خزنه أو استغلاله على نطاق واسع مدبر مما يخشى منه - بحكم تعارض المصالح وتحكم الغرائز - المساس بمصالح مصر.. وهو سيف يلوح به كثيرا في وجه مصر. ولعل السد العالى ضمان شعورى يقابل هذه المخاوف.

فمخاوفنا الحاضرة لها أساس من واقع تتصارع فيه القوى؛ ودعامة من علم تتوالى فيه الكشوف وتتوسع الامكانيات؛ وسابقة من تاريخ قريب طالما لوح الاستعمار - ولا يزال فى مناطق مجاورة - بالتحكم فى النيل.

أما فى وقت انشاء سيرة سيف بن ذى يزن فلم تكن مبرراتنا الحاضرة موجودة أو واضحة. لم يكن عصر علم واختراع وسبب ومسبب.. وحين يتواضع العلم وتنتفى السببية، يسود إيمان العجائز الذى مازالت بقاياها موجودة حتى عصرنا الحاضر. فكيف كان الحال وقت انشاء قصة سيف بن ذى يزن، ان الأمر لا يعنى عندى أن يكون حالة شعورية انتابتهم من فرط تعلقهم بالنهر إلى حد فيه الوسواس والأوهام ثم تتبلور ويسهل تصديقها.

ويحلو لخيال الراوى المصرى أن يقف بسيف بن ذى يزن عند ضومعة فى الجبل يسكنها إنسان يرد على تحية الملك

اليمنى بقوله:

(... عليك السلام ورحمة الله وبركاته. وأهلا وسهلا بملك بلاد
اليمن وغيرها من الأمصار والدمن. الحاكم على هذه الأقطار
وسائق النيل من بلاد الحبش إلى أراضى الأمصار).

وكتاب النيل هذا له قصة:

(قال الراوى).. وكان هذا الكتاب هو معبود أهل مدينة قيصر
ولم يعرفوا لهم (معبودا) سواه، واعتقادهم أنه هو الذى يجلب
لهم النيل ويجرى المياه ويزرعون زرعهم على الأرض والماء
سقيه. فمن ذلك يعتقدون أن هذا هو المعبود عندهم وكلما
يستهل الهلاك يدخلون عليه ويسجدون قدامه نون رب الأرباب
الملك التواب الذى أنزل القطر من الغمام والسحاب وخلق آدم
من تراب. وذلك الكتاب موضوع فى صندوق من خشب الأبنوس
الأسود ومصفح عليه بصفائح الذهب الأحمر والصندوق
موضوع فى تابوت من خشب الساج ومصفح بصفائح من فضة
وموضوع عليه مقام عال من الخشب وعليه ستارة من الحرير
الملون ومبنى عليه قبة محكمة من حجر الرخام الأبيض وبابها
من الحديد الصينى. وأقفالها من الحديد والبولاد. ومفاتيح تلك
الأقفال عند الملك قمرون لا يأمن عليها أحدا غيره ولا يفتح القبة

أحد سواء وكلما يستهل الهلال تحضر أكابر البلد جميعا والوزراء مع الأمراء والنواب والحجاب وكل من طرف فى المملكة فإنه يحضر ذلك اليوم مع الملك فيأتى الملك ويفتح باب القبة ويفتح بعده باب التابوت ويعدده يطلع الصندوق ويفتحه وينظر إلى الكتاب ويسجد له ودون رب الأرباب فإذا فعل ذلك ورأه أرباب دولته سجد؛ يعلمون أنه سجد لذلك الكتاب، فيسجد أرباب الدولة جميعا اتباعا لسجود الملك. وكذلك الإمراء والوزراء يسجدون. فتتأمل الرعايا سجودهم فيسجدون جميعا تبعا لهم... هذا اعتقادهم...

مقام عال.. قبة من الرخام وركوع وسجود يشترك فيه الملك والرعية على السواء.. كل هذا لكتاب النيل فى نظر القاص الشعبى (الذى يجلب لهم النيل ويجرى المياه)... بهذا كان يحدث الشعب سماره فى الليالى والحلقات وكتاب النيل له أيضا كرامات:

جاء فى هذه القصة أيضا أن الكتاب له كرامات ظاهرة؛ ومن جملتها أنه يحفظ نفسه من الغريم ولو كان ملكا جبارا (جسيم)...

وإن الملك قمرون كان يقول ويعتقد أن: الكتاب هذا يأخذه ملك عظيم ويجرى به النيل الجسيم ومنه تروى أرض وأقاليم

ويبقى به ملك مستقيم..)

والنيل هنا فى قصة سيف بن ذى يزن يقتترن بالملك فقد وزعت القصة بينهما الحراسة والاحترام. وقديما عبد المصريون ملوكهم باعتبار الملك سيد النيل، كما عبد الفراعنة النيل ممثلا فى أوزوريس وخنوم، فالقاص الشعبى حين يربط بين الملك قمرون والنيل؛ فإنما يفعل ما فعلته مصر القديمة منذ قرون خلت.

وإذا تعمقنا هذه القصة وجدنا فيها ظلالا وإمتدادات كثيرة للماضى المصرى، فاقتران العبادة ببزوغ الهلال؛ والصندوق الذى يضم شيئا مقدسا، والتابوت النفيس المصنوع من خشب الساج؛ والمصفح بصفائح الفضة؛ وجمع الرب أعوانه، والستائر الحرير والقبعة الرخام؛ كلها تذكرنا بصلاة الشكر والابتهاج التى كان يقيمها قدماء المصريين عند بزوغ نجم الشعري اليمانية الذى اقترن عندهم ببداة فيضان النيل وكانت الاحتفالات يشترك فيها الملك والأمراء مع الشعب.

ويذكرنا التابوت المصفح بتابوت أوزوريس الذى احتال أخوه «ست» حتى أدخله فيه ثم سارع بإغلاقه عليه وإغراقه فى النيل.. وعبادة أوزوريس بعد هذا واعتباره إلها للموتى وقاضيا بينهم، كما اعتبروه رمزا للخصب والخير حين ذهب (ست) فى تاريخهم

رمزا للشر والجفاف والصحراء.

أما الصندوق الذي يقبع الكتاب فيه؛ فيذكرنا باصبع الشهيد عند الأقباط فقد كانوا يضعونه في صندوق ويعتقدون أن النيل لا يفيض إلا إذا فتح الصندوق وألقى الاصبع فيه بين مظاهر التوقيير والحفاوة ثم يعاد الاصبع إلى الصندوق لينتظر العام التالي.

ولا أزعم أن القاص الشعبي كان يعرف المعتقدات القديمة والأساطير الأولى معرفة صحيحة، ولكن يكفي أنه سمع بها ولو في صورتها الشعبية المحرفة، ليستطيع؛ بخياله هو، أن يبني على سمعياته ويكيفها كما يشاء.

أما الستائر الحرير والقبة الرخام والكرامات فهي مظاهر ومعتقدات إسلامية تداخلت مع الرواسب الفرعونية والقبطية لتصنع قصة كتاب النيل... على أن كلمة (كتاب) هنا تذكرنا بكتاب عمر بن الخطاب المشهور الذي أرسله ردا على كتاب عمرو بن العاص إليه، بشأن العروس... فعمر لم يكتف بالزجر والمنع بل كتب كتابا ليلقى في النيل..

من هذا كله نرى أن الخيوط كانت بين يدي القاص الشعبي وكل ما فعله أنه أمسك أطرافها ونسج منها قصة (كتاب النيل). والذي أرجّحه هنا أن أهل «قيمر» في القصة الأصلية كانوا

يعكفون على عبادة شيء... شيء فى صندوق أو تابوت، ولكنه ليس (كتاب النيل) فيما يبدو فقد ذكر ياقوت أن (قيمر بفتح القاف وياء ساكنة وضم الميم وراء) هى قلعة فى الجبال بين الموصل وخراسان ينسب إليها جماعة من أعيان الأمراء بالموصل وخراسان وهم أكراد ويقال لصاحبها أبو الفوارس.

فما شأن قيمر إذن بالنيل؟ وما هو أثر النيل فيها حتى تعبده أو تحتفى به هذه الحفاوة التى تزعمها القصة؟

إنى أرجح مرة أخرى أن قصة سيف بن ذى يزن حتى دخلت مصر؛ قد لمسها القاص الشعبى عندنا فى عدة مواضع تصلح أن تصطبغ باللون المحلى، وقد أشرنا إلى بعض هذا من قبل.. وهذا أمر طبيعى أن تتلون القصة فى كل بلد بلونه؛ وأن يخلع عليها طابعه ويلقى عليها ظلالا من آرائه ومعتقداته وأساطيره. وبخاصة إذا كان لهذا البلد شخصية قوية تفرض نفسها فرضا وتترك ميسمها وإنطباعاتها على الوافد عليها، وقد فعلت مصر هذا وأكبر منه، فى كل عصور تاريخها. حتى فى الأوقات التى كانت فيها مغلوقة على أمرها، لم تقهر شخصيتها ولم يختلف طابعها.

فعلت مصر هذا مع الأشخاص المستلطين بالنفوذ المعتزين بالحكم؛ المتكثرين بالقوة، فليس غريبا أن تلون قصة وأن تكيف

أحداثها ووقائعها.. ويتجلى هذا بوضوح فيما ورد فى قصة سيف بن ذى يزن عن منبع النيل (١) فالجبل العالى والقبّة، والسؤال المستطلع؛ واستهداء الدليل؛ وانحدار الماء؛ ماء النيل، أبيض من اللبن وأحلى من العسل وأزكى من المسك.

والنهران الباطنان والنهران الظاهران والصلاة على ملة الخليل إبراهيم عليه السلام والياقوت وهج اللسان والظفر بالوصول إلى المنبع.. كلها أمور ووقائع نلتقى بها فى قصة (حائذ بن شالموم) والتي يرجع بعض أحداثها إلى أصولها القديمة من الفرعونيّات والاسرائيليات.. مما يعزّز ما ذهبنا إليه من تكيف مصر للقصة وفق هواها.

أما منبع النيل فى قصة سيف بن ذى يزن فقد تداخلت فيه الأساطير الشعبية فى الأساطير الإسلامية.

فهى تلتقى عند القبّة وتتفق على لون الماء وطعمه ورائحته.. الماء الذى يفوق اللبن نصوعا، والعسل حلاوة، والمسك شذى وعطرا.. الماء الذى ينحدر منه النيل...

وقد عرض الدكتور جمال مرسى بدر لما كان القدماء يظنون من وجود فرع جوفى لنهر النيل يتفرع عن مجراه الرئيسى جنوبى أسوان؛ ويسير فى جوف الأرض تحت الصحراء الغربية

فى خط يصل بين الواحات المتفرقة فيها، وأن مياه الواحات هى من ذلك النهر الجوفى الذى يصب فى البحر تحت الأرض أيضا. ويبدو أن الأساطير الشعبية لم تخل من أثر لهذا الفرع الجوفى للنيل، إذ يحدثنا الدكتور هيرست فى كتابه «النيل» أن نوتيا من أهل النوبة حدثه عن تاجر، كان مسافرا فى النيل؛ فغرقت سفينته قرب أسوان، وفقد أمتعته، ومن بينها إناء من خشب كان يستعمله فى تناول طعامه، وفى السنة التالية كان ذلك التاجر يحمل بضاعته إلى واحات الصحراء الغربية؛ وبينما كان يملأ دلوه من بئر فى إحدى الواحات إذ به يرى إناء بعينه طافيا على سطح ماء البئر، وقد حمله إلى هناك تيار الماء فى فرع النيل الجوفى الذى يتفرع عن المجرى الرئيسى قريبا من المكان الذى غرقت فيه سفينة صاحبنا التاجر، ويسير فى جوف الأرض تحت الصحراء خلال واحاتها المختلفة.. وقد كان هذا الفرع الموهوم يظهر فى الخرائط الجغرافية القديمة؛ وظل يصور فى بعضها إلى سنة ١٨٦٠.

مجرد توهم وجود فرع جوفى للنيل يسير بعيدا فى الصحراء خافيا لا تراه العين، حتى مصبه فى البحر تحت الأرض أيضا؛ ورغم هذا ظهر هذا الوهم قصة فى الأدب الشعبى مما يدل على قوة شعور بالنيل ويقظة حس. إن النهر عند أهل الوادى حاسة

سادسة تصلهم بالكثير من أخباره حتى ما لا يرتفع منها على
مرتبة الظن والتخمين.

إن أى خبر عن النهر صالح لأن يكون فى الأدب الشعبى نواة
أو أسطورة من كثرة تداولهم له وإنفعالهم به...

ولعل هذه القصة صدى بعيد للنشيد الفرعونى:

لقد خلقت النيل فى العالم السفلى
ودفعت به إلى (أعلى) حسب مشيئتك
لتحيى به البشر يا سيد الجميع
لقد جعلت نيلا يهبط اليهم من السماء
جعلت لهم أمواجاً تتدافع على الجبال كالبحر
فتجد حقولهم ما تحتاج إليه من الماء
ما أعظم تدبيرك يا سيد الأبدية
وهبت نيل السماء لشعوب الجبال
فأحييت حيوانها ومن يسعى فوق أقدامه
أما النيل فهو يخرج لمصر وحدها من العالم السفلى

وفى ترجمة أخرى (أما النيل «الحقيقى» فإنه ينبع من العالم
الآخر لأجل مصر).

فالنشيد يعترف بنيلين نيل لمصر ونيل للأجانب ولكل
حيوانات الصحراء التى تسعى على الأقدام.

وغير بعيد أن تتولد من رواسب هذا النشيد فكرة نهر جوفى
أو فرع جوفى للنيل؛ وفي الصحراء التى لمحها النشيد القديم
وجعلها بعض مناطق النيل الآخر.

وهناك قصة يلوح النيل من خلالها.. إنها قصة (يونس
وعزيزة) أو.. الوالد الذى أراد أن يحجب ابنته عن العيون لا
ترى أحدا ولا يراها أحد.. وتوافد الخطاب على بابه من كل
صقيع... المدينة والشام ومكة.. ولكنه ازاء هذا بنى لها قصرا
وبالغ فى إرتفاعه ليضرب حولها نطاقا وأحاطها بألوان الترف
والمناعم.

عشرة الاف ومية فدان

فيها من اللوز وشجر الجوز

وفيها من جنة رضوان

وناموسية كانت غنية

بكواكب بعشرة عمدان

والقلل نول من الجوهر

أما الذهب عملوه غطيان

حسا اعمل أيه بالجناين

حسا اعمل أيه بالجناين (٢)

الخيال هنا امتد وتوسع، فالخشب ليس شبرا من الأرض

ولكنه (عشر الاف ومية فدان) تسرح العين فى مداها وتعود..
ولم لا .. إنه منظر مألوف فى وادى النيل فى مصر.. وفى الدلتا
بخاصة..

وأما قصة (خضرا) فالإشارة فيها إلى الرئيس أى ملاح النيل
المغنى - أنا جيت أبشرك رأيت العجب على بحر الله
المرد - لا إله إلا الله.

المغنى - الصارى بأس عالى والقلوع من فضة.
المرد لا إله إلا الله

المغنى - أما الرئيس جدع كويس والنوتى راجع فقره..

ولعل الفنان الشعبى هنا قد لمح حكاية «أنس الوجود» مع
الورد فى الكمام» فقد بنى لها أبوها قصرا منيعا لم ير مثله
الراعون فى جبل الثكلى القائم فى وسط بحر الكنوز (وذلك الجبل
لا يقدر على الوصول إليه أحد الا بالمشقة) ثم تجعل القصة
«أنس الوجود» يهيم على وجهه فى البرارى والقفار مقتفيا أثر
ركب الحبيبة و(لم يزل ماشيا فى الأثر أياما وليالى حتى أقبل
على بحر عجاج متلاطم الأمواج ووصل الأثر إلى شاطئ البحر
وانقطع فعلم أنهم ركبوا البحر وساروا فيه. فخاض البحر راكبا
شنفا حتى وصل بالشنف إلى وسط البحر وهبت عليه ريح فزقه
بالشنف حتى غاب عن عين العابدين. ولم يزل سابحا فى لجة

البحر ترفعه موجة وتحطه أخرى وهو يرى ما فى البحر من
العجائب والأهوال إلى أن رمته المقادير على جبل التكللى).
، وفى قصة أنس الوجود والورد فى الأكمام تدل المخاوف
التي يتعرض لها البطل فى سبيل الوصول إلى الحبيبة، على
أخطار البحر الذى اجتازه.
والقصة أصل رومانى يروى حول بناء معبد أنس الوجود
المعروف.

أما فى قصة (خضرا) وقصة عزيزة ويونس فإننا نرى ملامح
البحر من بعيد فى قصة عزيزة ويونس شأن الطريقة المألوفة
فى القصص الشعبى من أن الحبيبة عسيرة المنال، وفى القصة
يحجب الأب ابنته فى قصر، وهذا يذكرنا بقصة أنس الوجود
والورد فى الأكمام.

الهوامش

(١) يقول الراوى.. بعد ذلك أقبلت عاقصة إلى الملك وقالت له: يا ملك الزمان، مرادى أفرجك على الدنيا وما فيها من العجائب.. فقال لها: يا أختى افعلنى ما بدا لك.. فتقدمت وحملته على كاهلها ولم تزل سائرة بهمة فى البرارى والقفار.. وقالت له وهى حاملة له: أنا يا أخى لما أتيتك وأنت فى المغار كان على أى شىء أقهار.. فحكى لها عن كتاب النيل فقالت له. أنا أفرجك على ما ينتج من كتاب النيل وما يصير منه.. ثم نزلت به عند جبل عال وقالت له: انتظر أمامك.. فنظر الملك سيف إلى قبة على بعد فى الجبال لم يكن عندها أحد ولا فيها أبيض ولا أسود.. فقال لها: هذه قبة فى الجبل.. فقالت له: سر إليها وتفرج عليها فإنك لابد لك فيها من أحوال.. فقال لها: سيرى معى حتى تدلبنى على ما أفعل من الأعمال. فقالت: يا أخى مالى إليها وصول وما أنت أخى فإنك أنسى وملك وكل ما فعلته مقبول فسر وتوكل على الله.. فسار الملك سيف فى طلب القبة حتى وصل إليها وإذا بالماء.. وهو أبيض من اللبن وأحلى من العسل ورائحته أزكى من المسك.. وهو يخرج من أربعة جوانب تلك القبة فمنهم نهران إذا خرجا من القبة يغوران تحت الأرض ونهران ظاهران.. فتقدم الملك سيف ووقف وتوضأ به أحدهما وصلى ركعتين وأسهما بالسلاط على ملة الخليل إبراهيم عليه السلام وبعد ماصلى ركعتين دخل تلك القبة فرأى فيها صخرة من الياقوت الأحمر لها لمعان يأخذ بالبصر فتقدم الملك سيف إلى هذه الصخرة وصعد منها إلى أعلاها وصلى ركعتين فوقها وهو يتلو صحف إبراهيم عليه السلام وبعد ذلك صاح على

عاقصة أن تأتي إليه فنادت وقالت: يا ملك أنا لا أقدر أنا أقرب منك ولا خطوة واحدة وإن تقدمت إلى هذه البحيرة تحرقني صواعق هذه الصخرة.. فقال الملك سيف: ها أنا واقف فوقها.. فقالت له: لولا أن لك عند الله أعلى المنازل لما كنت تقدر أن تعلق عليها.. فقال لها..: قصدي أن أسألك عن هذه الأنهار ومسيرها في البراري والقفار.. فقالت له: أما النهران الظاهران فهما سيحون وجيحون سائران إلى بلاد الترك والروم بإذن الله تعالى الحي القيوم.. وأما الغائران.. الباطنان: فأحدهما الفرات وأما الثاني فاسمه النيل الذي يجري على يدك أيها الملك الجليل. فلما سمع الملك سيف ذلك الكلام قال: يا عاقصة أما هو الذي أتيت أنا في طلب كتابه الذي طلبه مني سقرديون حلوان شامة بنت الملك أفراح.. فقالت له: نعم يا فارس الأبطال وليث البطاح وقد استعجلت ودخلت القبة والكتاب رمى عليه بعد مدار على القاعدة وأتاك وأنت بين الأعداء وتكاثر عليك أهل المدينة والملك قمرون وأرادوا بأن يسقوك كأس المنون.. فقال الملك سيفك هل تعرفين يا عاقصة أيش جرى في الكتاب.. فقالت: لا تخف عليه فإن الحكمة جعلته لك علامة حتى تأتي لطلبه ومرادها تزوجك بنتها طامة مع أن ذلك لا يكون إلا بعد ما تتزوج بنت الملك أفراح الملك شامة..

(٢) كتبت هذه الأبيات كما هي وإن كنت أرجح أن الشطر الأول هو الشطر الثاني لسندر محذوف والباقي أربعة أبيات كل شطرين بيت ينتهي بقافية النون..

الفصل الخامس

النيل في الأمثال الشعبية

وإذا كان المثل الشعبي مرآة لتجارب الشعب وبلائه في الحياة والأيام والأحداث والناس؛ وإذا كان المثل الشعبي ركيزة ضخمة ينقب الباحث فيها عن آراء الشعب وفلسفته في الحياة وحكمته وأمانيه أيضا وآلامه ورغائبه وأحلامه، إذا كان المثل الشعبي أوضح صورة لتفاعل الشعب مع البيئة التي يعيش فيها والتي هي - يرى أم لم يدر - مسرح خواطره ومعين أفكاره ووحى أقواله.. إذا كان المثل الشعبي كل هذا؛ فإنه مجلى كبير من مجالى هذه الدراية فقد صنع النيل فيضاً من الأمثلة الشعبية أى بلور آراء هذا الشعب وأفكاره فى عبارات وألفاظ. فيها أحياناً كثيرة، الحكمة وفصل الخطاب. ولنبدأ أولاً بالأمثلة النيلية ثم نتبعها بالأمثال الزراعية.

الأمثلة النيلية:

(إن جاك النيل طوفان خد ابنك تحت رجلك)

(أدبنى عمر وارمى البحر)

.. إنه يهولهم - فحينما أراد الفنان التعبير عن المبالغة فى

إمكان نجاة طويل العمر إتجه إلى النيل... البحر...

وهو مبارك ومن دعائهم الجارى مجرى المثل (يبارك فيك كما
بارك فى بحر النيل).

ويبدو أن هذا الدعاء امتداد لما كان يجرى فى مصر القديمة.
فقد جاء فى كتاب (شكاوى الفلاح) كن كإله النيل يجعل الأرض
الجدباء أرضا خضراء؛ ولا تكن كالسيل يدمر ما يأتى عليه،
واحذر الآخرة.

وعندما أراد السخرية من الحريص الشحيح، استمد سخريته
أيضا من... البحر فقال:

(ارميه البحر يطلع وفى بقه سمكة)

وعندما يريد الشعب أن يهون من الخطوب أو يسخر منها
يقول:

(يعنى هو البحر هيجرى مقبل)

هذا هو الخطب الحقيقى فى نظره وشعوره..

(اعمل الطيب وارميه البحر)

وفى مصر القديمة كان مالا ينتظر حدوثه يوصف بأنه لن يقع
حتى يجرى الماء صعبا...

إن البحر واسع هائل يتضاغل بجانبه كل شيء حتى لا يكاد
يظهر.

(البحر ما ينعكش من ترعة)

إنه أكبر من أن يهزه شىء... إنه أعظم من السحر نفسه.. ألم يقولوا...

(البحر ما يتفد فيه السحر)
(البحر يعوز الزيادة)

إنهم هنا يرصدون ظاهرة الفيضان وليس أدل على هذا من المثل...

(البحر يوفى من قيراط)
ومن الأمثلة التى أوحاها النيل عندما تعاونوا على إقامة سدوده...

(البركة فى كثر الأيادى)
(البركة فى اللمة)
وألغوا فيضيه وتدفقه فباتوا يستقلون كل ما عداه.. ومن ثم وجدنا بين أمثالهم مثل قولهم:

(عمر التشفيط ما يملأش قرب)
وتعاونوا منذ القدم على إقامة السدود لمواجهة فيضيه.. حتى لكأن هذا العمل دون سائر الأعمال فطرة وطبيعة. فهم يسمون السبخرة فى سبيل النيل (العونة) لعمق شعورهم بضرورة التعاون على حماية الوادى من فيضانه حين يكون غامرا.

(العونة يا فلاحين قال من كل بلد راجل)

وهم يتقبلون التسخير مع ما يطويه من ظلم وارهاق لأنهم يحسون في نفوسهم أن حياتهم ومصالحهم تتطلب هذا العلم؛ وأن وجودهم في هذه البقعة من الدنيا يقتضيهم حماية الجسور والسهر عليها. وهم بتعاونهم وتوحدهم يستجيبون للنواميس الطبيعية ولا يعنينا إن كانوا عرفوا معنى التوحد من الناحية الفلسفية أم صعدوا عن شعور نفسي بالحاجة إليه ولكن ما فعلوه هو التوحد بعينه.

والتشريع المصري ينص على أن النيل إذا بلغ أربعة وعشرين ذراعاً أصبح لزاماً على كل مصري من أي طبقة العمل على حماية البلاد من فيضه؛ وأصبحت الحكومة في حل من أخذ ما تقتضيه الضرورة الدفاعية في هذه الحال.

ولعل شعورنا العميق بوجوب التجمع والتوحد عند خطر النيل هو سر الحيوية المصرية التي تستيقظ فجأة عند الخطر حين لا تدل الدلائل على هذه اليقظة قبل وقوعها.

وهم راضون بالسُّخرة يسببها فيضانه أو حتى طغيانه، فهي خير عندهم من تخلفه وغضبه وفي أمثالهم:

(الغرق ولا الشرق)

(لاخير في زاد يجي مشحوط ولا نيل يجي في توت)

(ما يموت ع السد إلا قليل الفلاحة)

(زى غز الجيزة تملى السجادة ع البحر)
(حلينا القلوع وأرسينا وأصبحنا على ما أمسينا
وهو مثل نقله المغفور له تيمور عن الابشيهى... لما كان
يقابل المثل الشعبى.

(أكتنا يا بدر لا رحنا ولا جينا)
(حسب حسب المريسى وان جاك طياب من الله)
(إن كان لقلعك ريح انفضه)
(إن كنت ع البير اصرف بتدبير)
(إن كنت فلاح ولك مقدرة على فحك من ورا)
(أيش جاب التين للتين واش جاب الترة للبحر الكبير)
(وايش جاب العبد لسيد.. قال لده ملعه واده طلعه)
(البحر غربال الخايبة)

إنه ملجأ العاجز. ويفسر الأستاذ تيمور المثل:
بأن البحر هو نهر النيل وأن الفلاحة الخايبة لكسلها وقلة
عنايتها بغربة قمحها تعتمد فى تنظيفه على غسله فى النيل
فيقول لها مقام الغربال...

(شال المية بالغربال)
(العطشان يكسر الحوض...)
وركب مغربى سفينة فى النيل من الاسكندرية كان يظن أنها

ترسو على مسجد أحمد بن طولون - وكان فقراء المغاربة ينزلون
به ولا سيما وقت مرورهم بمصر للحج ولا يحتمل كراء الانتقال
إليه على الدواب فرست السفينة على الشاطئ وأشار له الملاح
بالنزل بعد ما تقاضاه الأجر فأبى وقال: (على قلبها لطالون)
أى لا أزال فيها حتى توصلنى إلى المكان المقصور فذهبت
مثلاً....

(الغرقان يثقف على ديسة)

(قبل ما تتعلم العوم تغاطس)

(قبل ما تحارب دارج وما تقلش قبيح وامش تحت الجرف زى

القارب لما يطيب الريح)

(قد الزيلة يقاوح التيار)

ومثله:

(بعره ويقاوح التيار)

(كل قناية مدايقة بميتها)

(لف سنه ولا تخطى قنه)

(المية تكذب الغطاس)

(المية تنشرب من أيد ساقبها)

(ميه مالحه ووشوش كالحه)

(المية تجرى فى الواطى)

(المية فى كعب البهيم)
(يعوم ويحرس ثيابه)
(ببر تشرب منه ما ترميش فيه حجر)
هنا تقديس الماء وحرمة والتخرج من أن يشوبه شئ ..
(تجى ع الشعب وتطيره)
زى الرهريط لا بينى ولا يسد خروق)
زى الزقازيق كل منهو شوكتة فى ضهره)
(البير الطوداىما نازح)
ومن أمثلة الملاحين:
(الرئيس فى حساب والنوتى فى حساب)
(زى المراكبية ما يفتكروش ربنا إلا وقت الفرق)
(زى المراكبية يتخانقوا على حبل)
(زى النوتى الغشيم تقله ع الخشب)
(راكب بلاش ويناغش مرات الرئيس)
وقد زاد Biockhard Travels
(إذا كترت النوتية غرقت المركب)
(الرئيس يحبك امسح يدك فى القلم)
كما زاد من أمثلة المياه والمعدية والمراكب والريح والسمك..
(إذا حضر الماء بطل التيمم)

(المستعجل والبطيء عند المعديّة يلتقى)
(تضارب الريح والبحر قالت المراكب دى نوبة وقعت علينا)
(تجرى الرياح بما لا يشتهي السفان)
(جا واحد يعد أمواج البحر غلط قال الجيات أكثر من
الرياحات)
(فرحنا بالنيل جا النيل غرقنا)
إن فى الذم هنا اعترافا بالنعمة التى يفرح لها أصحابها
حتى إذا أخلفت ظنهم عتبوا...
(قال السمك البنى إن لقيت أحسن منى ما تاكلنى)
(ما فى المعديّة واحد لله)
(وداه البحر وجابه عطشان)
أشار المؤلف إلى أن البحر بحر النيل...
(يغرق فى شبر ماء)
وجاء فى كتاب (أمثال المتكلمين من عوام المصريين)
(المية حياة الأنفس)
(أنت توعى على فحت البحر)
(إن قال لك البحر مبحر اوعه تطاوعه)
(المعداوى القديم مرحوم)
وهناك مثل قد يبدو فى ظاهره بعيدا عن النيل وهو فى

الحقيقة وثيق الصلة به وهو قولهم:

(يعلى مقامك ويوطد حزامك) ففي طوافى بالمتحف المصرى وجدت أن الفنان المصرى القديم قد استخدم موج النيل حين نقش به الحزام الذى منطبق به تماثيل الملوك من عهد سنقرو حتى آخر أيامهم.. لقد أراد أن يحيط البطل بالقوة والخصب والخير ... ولعل ظلال هذا فى الأدب الشعبى الدعاء (يعلى مقامك ويوثق حزامك) فكلما كان الحزام مشدودا على الوسط نُمَّ عن القوة والتماسك.

والنيل فى الأدب الشعبى كما تصوره الأمثلة النيلية يمثل عندهم: بطوفانه؛ الروح العظيم.. إنه فى عينهم كبير هائل، كل شئ يلقى فيه يفنى وكل كبير أمامه يتضاؤل ومن ثم استوحوه عندما أرادوا أن يعبروا عما يقدرون له الضياع والزوال، أو عما يصيب المرء فيه من أخطار فقالوا:

إعمل الطيب وارميه البحر

قالوا ادينى عمر وارمى البحر

وهكذا نجد لفظ (أرمينى البحر) تعبر عن إحساسهم أن البحر أشد الأخطار هولا وأن ما يُرمى فيه يتلاشى ويفنى، غير أن أطول العمر فى رأيهم أقوى من الموت، وهى نظرة قدرية فهم لا يؤمنون بأن الحياة تجرى وفق نواميس ثابتة بل كل شئ قابل

لحدث معجزة.

والمجتمع الشعبى أغلبه لا يفهم المعنى الدينى فهما قريباً؛
فإن قرأت عليهم (ليس للإنسان إلا ما سعى)

فهموها إلى جانب غيرها من آيات التوكل فتغلب عليها.

وهذه النظرة القدرية لا تتنافى مع نظرتهم إلى النيل بل لعلها
تلتقى معها فقد أثرت هذه الأمثال عن وقت كانوا فيه ينظرون
إلى النيل نظرة مماثلة فإله يسخر الأنهار الأخرى للنيل إذا زاد
نقصت وإذا نقص زادت وأشباه هذا مما سبقت الإشارة إليه فى
الفصول السابقة.

والنيل فى الأدب الشعبى مظهر رسوخ وتمكن فهو لا يهزه
شئ وهو أيضاً مظهر قوة وغلبة وتماسك. فهو لا ينفد فيه سحر.
وقد علم النيل قومه اليقظة والحذر والاستعداد لمواجهة الطوارئ
يعكس هذا قولهم:

«أحسب حساب المريسى وان جاك طياب من الله». وهو
مصدر زهوم «أيش جاب القرعة للبحر الكبير».. وهو ملاذهم
إن أعيتهم الحيلة أو أعوزتهم الوسيلة وهم يخافونه بما وقر فى
نفوسهم من هيبتة وبطشه معا بعكس هذا قوله (لف سنة ولا
تخطى قنه) ومن ثم اعتبروا ركوبه أمانة عز وقوة.

وعينهم تلمح فيه حتى صفار السمك فتدخل «الزقازيق» فى

رسم صورة الاستقلال بالذات وعدم الاعتماد على الغير.
وهم يسخرون من الحظوظ سخيرية ملفوفة فى صورة
مستمدة من النيل، فلما كانت المعديّة لا تبحر الا مرة موقوتة؛
تساوى عندها المجد فى السعى والبطى فيه.. السابق سينتظر
اللاحق .. كما سخروا أيضا من الحظوظ تدين البرى وتترك
المذنب والأقدار تجرى على غير إرادة الانسان، كما سخروا من
العاجز يغلف خطاه بالفلسفة.. ومن المرء يحرص على شئ
فيؤتى منه، والمضطر لا يملك الخيار من أمره، والأبله تبلغ به
الغفلة أن يرى النيل ولا يبل صدهاء، والعاجز يعيا بأهون
الأشياء؛ والساذج يستमित ويضحى حياته دفاعا عن شئ لا
يملكه ولا يعود بالنفع عليه.

والنيل عندهم قديم مُغرق فى القدم، فإذا أرادوا الغمز بكبر
السن قالوا لغريمهم (أنت توعى على فحت البحر).

وقد رسم الأدب الشعبى صورة غنية بالألوان والتفاصيل
لطائفة من طوائف الشعب كالملاحين، إنهم قوم لا يؤلف بينهم
رأى.. لا يستيقظ وجدانهم وضميرهم إلا إذا طاف بهم عاصف
من ربح أو شدة، وهم لا يعرفون قدر المرء إلا إذا مات عنهم أو
ابتلوا فى مكانه بظالم لا يرحم، وهم أشحاء خلافهم يقوم على
حبل تافه وهم متكالبون على الرياسة كل منهم يرى فى نفسه

ريانا،

هذه هي الصورة التي رسمها الأدب الشعبي للملاحين مستعينا بطبيعة عملهم في النيل وإن كانت هذه الصفات ليست قاصرة على الملاحين فهي توجد على تفاوت في الطوائف الأخرى.

تصوير للمجتمع في أسلوب؛ على شعبيته، مركز موج سريع الملح.. والخطوط .. صور؛ فيها جد وسخرية، فيها حكمة وواقعية؛ فيها أخلاق ووقائع؛ وسذاجة حيناً وحصافة حيناً آخر. والصورة في المثل الشعبي ليست مقصودة لذاتها كالأغاني الشعبية بل هي وسيلة للتعبير، أو مبدأ في الحياة أو رأى في الناس؛ أو فلسفة شخصية مجرد وسيلة للتصوير أو أداة للتفسير.

وأهم ما فيها استعانة الفنان الشعبي بالنيل في التصوير والتعبير. استمد من طبيعته اللفظ والمعنى فمراكبه ورياحه وملاحوه وتياره وأمواجه وأسمائه وطوفانه ووفائه وزيادته ونقصانه ومواعيده وشهوره والعمل على حماية جسوره؛ والاحتشاد من أجله والفرق والشرق والمترفون الذين لا عمل لهم إلا الاستمتاع به وتنسم هوائه والكادحون على صفحته وعلى شاطئيه وفي واديه والفلاحات حتى (الخايبة) التي تتخذ منه

غربالاً، والغرقى فيه والسباحون .. حتى (رهيطه) اتخذ منه
الفنان مادة لصورة عنوانها .. التفاهة ..

كل هذا اشترك فى تخطيط الصور وتوزيع ألوانها وأضوائها
والظلال ...

وليس بى حاجة فى هذا الموضع إلى رصد الألفاظ النيلية
التي صيغت منها الأمثلة لأنها سداها ولحمتها، وإنما يكون
الرصد والاختيار حيث يختلط المقصود بغيره مما لا يدخل فى
اعتبارات الدارس أو تقديره، فيكون للتمايز معناه والتصفية
دلالتها .

ويلاحظ أن الفنان الشعبى قد أطلق أمثله من وحى تجاربه
التي مر بها الآخرون فى صورة من الصور أو وقت من
الأوقات .. مروا بها هم أنفسهم أو من خلال غيرهم .
ومن ثم اعتبر المثل واقعاً اجتماعياً من حيث صدقه ودلالته
وذيوعه وتواصله على الأيام وأثره فى النفوس بما يخلع على
الأحداث والأشياء من تبرير أو تعليل أو تهوين أو تقسيم .. وهنا
يقف النيل من وراء الأمثلة النيلية موجهها للحياة فى واديه،
محددا للقيم فيها .

والفنان الشعبى فى هذه الأمثلة احتفل بالتجربة التي عاش
فيها ولمس أثارها؛ فصورها فى لفظ مباشر لا يتكثر بالفضول

ولا يتحامل على السجع - إلا ما جاء سجية أو عفوا - ولا يتكلف الصناعة؛ ولا يفتعل الزخرفة ومع هذا سارت لم تخمل، وصمدت أمام الفصيح الذى يقابلها فى المعنى ويوافقها فى الغرض مما يحتشد له أصحابه ويتألقون فى عرضه وإخراجه. وقد اتسم كثير من هذه الأمثلة بالوعى وفى بعضها ادراك قد يعمق حيناً حتى يصل إلى مطاوى النفوس.

شئ آخر ينبغى أن نسجله هنا.. إن هذه الأمثلة؛ أو كثيراً منها، امتداد لنظائر لها أثرت عن مصر القديمة. فمن وحى النيل فى أدب مصر القديمة، هذه التشبيهات والاستعارات التى جمع جرابو كثيراً منها مما ورد فى النصوص الهيروغليفية ومن ذلك:

إذا فاضت الآبار فى الصحراء بالماء؛ فقد كانت توصف بأنها فاضت كنبحى النيل فى الفنتين ...
وكان الفيضان السنوى صورة لتجدد الحياة باستمرار فكان حورس يقول للملك الذى يقدم له قدر ماء «إنى أتيح لك أن تجدد ميلادك كالماء ذى الحياة المتجددة».

وكان العمل الناجح يوصف بأنه يجرى (بفيض) كالنيل..
وكان المصريون يصفون الوفرة والشبع بالفيض، حتى أنهم كانوا يقولون إن عفن الرمم غمر الوديان.

وكان الكاتب الذى يلقى إلى زميله بالكلم الجميل يوصف بأنه
يصب عليه مختار الكلم ليجرى له منها نيلا..

وكان النبيذ فى القباء يوصف لكثرة كآئه مياه الفيضان..
ولم يكن يقال إنه غمرها نيل؛ كما كان انهمار المطر يوصف
بأنه نيل من السماء، واللبن كآئه الماء يفيض به ثديا إيزيس.
وإذا نكل بالأعداء كان يقال إن الأرض تجدد ماءهم كآئه
الفيضان. وإن نهرا من الدماء سال.

وكان الملك الطيب الذى يعنى برعاياه يشبهه بالنيل واهب
الخيرات.. فكان اخناتون يوصف بأنه النيل؛ وأنه النيل الذى
يفيض كل يوم؛ والذى بأمره يفتى الإنسان، وأنه النيل لكافة
البشر، بطعامه يشبع الإنسان، وقد وصف غيره من الملوك بأنه
النيل العظيم الذى يحيى كل بلد بطعامه. والنيل فى الحقول..
يكسبها خضرة.. والنيل لمصر.

وقد وصف أحد الحكام بأنه النيل لأتباعه ومدح امنمحات
الثالث نفسه بأنه جعل الأرض أكثر خضرة من نيل عال....

وكان النيل يوصف كذلك بالموج المسالم والمجرى البراق
وكان الموظف الكبير يوصف بأنه النيل الذى يخضر المزارع
والذى يجعل الحقول الجرداء صالحة للزراعة من جديد.

وإذا كانت الجسور تحيى البلاد من خطر الفيضان؛ فقد

غدت صورة للحارس الحامى .. فكان الموظف يوصف بأنه أقيم
كالجسر للفقراء. ووصف رمسيس الثانى بأنه جسر طيبة. وشبه
الشاعر الملك بأنه جسر يحجز أمواج الماء...
ويتصل بهذا تعريفهم الملك بأنه هو النيل.

نيل كل البلاد

النيل العظيم لكافة البلاد

النيل الذى يحيى سكان الأرض...

وفى قصة رع وايزيس جاء هذا التعبير (تملك السم جسده
كما يملك النيل أرضه)...

وهكذا تلتقى عصور مصر عند النهر. ففى مصر القديمة؛ كما
فى مصر الشعبية، كما فى مصر الحديثة؛ تتصل حياتنا بالنيل
وتطوف أفكارنا حوله وهو بأحوال طبيعته وظروف إنتماعنا به
واستخدامنا له، يتدخل فى وجوه التعبير المختلفة، ويتداخل فى
الصيغ. وبعض هذا الذى تشير إليه الأمثلة النيلية التى استمدتها
قائلوها من صلتهم بالنيل وانفعالهم به.

وتأخذ عين الدارس هنا تقارب وجوه التعبير بين الأمثلة
المصرية القديمة والأمثلة النيلية الشعبية. لأن الشعب هو الشعب
وفلاح مصر الحديثة المتعلق بالنيل هو صورة من فلاح مصر
القديمة وإمتداد له، فتقارب وجوه التعبير جاء من تقارب القائلين

والتقائهم فى المشاعر والوراثات وقد سبق أن قارنا بين مصر
فى عهدىا القديم وبين مصر فى العهد العربى. فانتسعت الشقة
بين الأثنين لاختلاف القائلىن.. اختلفت هنا عوامل الوراثة
وراسب الأصل.. وحين اختلف المؤثر، اختلف الأثر.

الفصل السادس
النيل والأمثلة الزراعية

أما الأمثلة الزراعية فإننا نسجلها هنا لخاصيتين:
الخاصية الأولى اتصالها بالنيل الزارع والخاصية الأخرى
دالاتها على الخلق المصرى والتفكير المصرى والاسلوب
المصرى فى العيش والحياة مما يؤيد ما سبق أن رددناه من أن
النيل، كما صنع الحياة فى مصر؛ صنع العقلية المصرية
والنفسية المصرية والخلق المصرى.. أيضا.

(احضر أردبك يزيد)

(الأرض تضرب ويا أصحابها)

(الأرض موش شهاوى لى ضرب ع الكلاوى)

(ازرع كل يوم تاكل كل يوم)

(اللى ما يروح الكوم ويتعفر، لما يروح الحلة يتحسر)

هذا الاعتماد على النفس والجهد والعمل.. وسلامة التفكير...

(ادابن وازرع ولا تدابن وتبلع)

وعدم الفضول...

(أردب ما هو لك ما تحضر كيله تتغير دقنك وتتعب فى شيله)

وسخرية من الادعاء...

(اشترى بدرهم بلح بقى له فى الحى نخل)

وتعجيز..

(اضرب الأرض تطرح بطيخ)

وسخرية وتنديد..

(أكل فوله ورجع لأصوله)

وتحذير...

(اللى ما تشبع برسيم فى كياك ادعوا عليها بالهلاك)

ثم رضا وقناعة..

(اللى عنده عيش وبله عنده الفرح كله)

وهكذا تترجم الأمثال الزراعية عن الروح المصرية والطبيعة

المصرية والأخلاق المصرية فى صدق وصراحة ووضوح...

(أكل الشعير ولا بر العويل)

(أكل التمر بالنظر)

(أقل بصلة تنزل الدمعة)

(ألف كوز ولا الفرازة)

(الله لا يرجع الغلا ولا كياه)

(اللى غيطه على باب داره هنياله)

(اللى مالوش غرض يعجن يقعد بست أيام ينخل)

(اللى ما يرضى بالخوخ يرضى بشرابه)

(ازدع ابن آدم يقلعك)

(اللى تزرعه تقلعه)
 (اللى ما يعرفش يقول عدس)
 (اللى ما ينام فى جرنه يستلف قوته)
 (اللى يبيع الطور ما ينقيش قراده)
 (اللى يحب الكمون يتمرغ فى ترابه)
 (اللى يحرس مقاته ياكل خيار)
 (اللى يريحك م التوم قلة أكله)
 (اللى يزرع ما يخافش من العصفور)
 (اللى يطلع للبلح يا ينزل يا يقع يموت)
 (اللى يعفر تعافير بتيجى على دماغه)
 (اللى يعمل نفسه نخاله تبعتره الفراخ)
 (اللى يغزل كل يوم مية يعمل فى السنة زعبوط ودفية)
 (اللى ينوى على حرق الأجران ياخده ربنا فى الفريك)
 (إن زعقت الكركية ارم الحب وعلى)
 (إن سبقك جارك بالحرت اسبقه بالمحابة)
 (إن سلم المارس من الحارس فضل من الله)
 (إن طلع من الخشب ماشة يطلع من الفلاح باشا)
 ومثله:
 (عمر الفلاح ان قلع)

وهو مثل أنبته فى تربتنا الاستعمار الذى أوهمنا أننا لا
نصلح الا زراعا ولا تصلح أرضنا الا للزراعة حتى إذا قر فى
نفوسنا هذا الوهم قديما؛ راح يحط من الفلاحة والفلاحين حتى
يفقدهم ثقتهم بنفوسهم لتنعقد رجسهم بالأرض فلا تتطلع إلى
السماء تظل نظرتهم إلى تحت فلا تهفو إلى أمام ولا تشرئب إلى
فوق.

ولكن هيهات.. إن هذا المثل النازل ينسخه ويستعلى عليه
المثل الصاعد القائل:

(فلاح مكفى سلطان مخفى)

ويتصل بهذا المثل أيضا قولهم:

(إن فانتك الوسية اتمرغ فى ترابها)

كما يتصل بأمثلة الزراعة:

(إن فانتك لبن الكندوز عليك بلبن الكوز)

(إن كان زرعك اتسوى بادر بحصده)

(إن كلت الرمان افرد حجرك وإن كلت البطيخ لم هدومك)

(إن مات أبوك وأنت صغير عليك بزرع الباقي شعير)

(إن نظرت ع السلاح يا سعد الفلاح)

(أهى أرض سودة والطاعم الله)

(ايش لك فى الحبوب يا جعوب)

(بدال ما نقول ديبه نقول قدح شعير)

(البركة تحت الفلكة)

(البطيخة القرعة لبها كثير)

(البطيخة ما تكبرش إلا فى بيتها)

(بطينه ولا غسيل البرك)

(بلوه على علوه)

وقد اعتبروا العلوة بلوه لما ألقوا من السهل المنبسط

أمامهم...

(بنت الحراة تطلع دراسة)

(بالوعد اسقيك يا كمون)

(بين اللبة واللبة أربعين يوم)

(الزراع أخضر والناس أخبر)

(الزراع أن ما غنى ستر)

(الزراع زى الأجاويد يشيل بعضه)

(الزراع يصدفك ما تصدفوش)

(زرعت سجرة لو كان وسقتها بمية ياريت طرحت ما يجيش

منه)

(زى الجميل اللي يحرقه يببطه)

(زى الجميز كلامه يغم ع القلب)

(زى جندى المقاتة يخوف من بعيد)
 (زى الشعير كتر دبكة وقلة بركة)
 (زى غيط الكرمب كله روس)
 (زى القرع يمد برا)
 (زى قواديس الساقية المليان يكب ع الفارغ)
 (زى الملانة منفوخ على الفاضى)
 (زى الهلوك لا تبني ولا غلة)
 (زى الورد كله منافع)
 (السباخ زرع الاهيل)
 (سبببب القرع وجا خيره)
 (السجرة اللي تضلل عليك ما تدعيش عليها بالقطع)
 (سجرة البامية ما يصحش منها أوتاد)
 ومثله:
 (ممر الغاب ما يصح منه أوتاد)
 • بيع عند العرمة)
 (ب بمنجلك)
 (ميز)

(القمح ينور ويجى الطاحون)

(كل مية بدرى لما يخيب بدرى)

(لا بايده ولا بالمنجل)

وقد سجلت الأمثلة الزراعية المجتمع الزراعى، فى صفاته وأخلاقه ونفسيته ومنطقة ومعاملاته وإعتقاداته. فحب الأرض وخير الزراعة؛ وكفاؤها.. والاعتزاز بالزراع (الزراع إن ما غنى ستر)، (الزراع زى الأجاييد يشيل بعضه).

ومن الأخلاق الزراعية حب التكبير (كل مية بدرى لما يخيب بدرى).. وتفضيل الكيف على الكم (قل م الأرض واخدم..). ولعن القحط وحمد الغنى.. وفيهم مغامرة (اللى يزرع ما يخافش من العصفور).

ومن صفات العمل الاعتماد على النفس والكدح وعدم الاستهانة والإيقان بأن الجزاء على قدر العمل وأن لكل امرىء ما سعى.

ومع هذا الإيمان بالسعى فيهم قدرية (أهى الأرض سودة والطاعم الله).

ومن الصفات الاجتماعية عدم الفضول والسخرية من الادعاء والرضا والقناعة.

ومن الصفات النفسية والخلقية صون النفس والترفع عن

الدنيا والاعتداد والوفاء (السجرة اللى تضلل عليك ما تدعش
عليها بالقطع).

ومن أخلاق المعاملات تقديم الاتفاق.

(الشرط عند التقاوى يريح عند العرمة)

وتصور الأمثلة الزراعية طرق الزراعة ومواعيدها.

وهذه الدلالات الاجتماعية أبرزها الفنان الشعبى مستعينا
بخصائص الزراعة كما استعان فى الأمثلة النيلية بخصائص
النهر على التعبير.

وصلة الأمثلة الزراعية بالنيل هى صلة الأثر بالمؤثر والعمل
بالصانع. صلة معنوية أكثر منها صلة تعبيرية.

والفنان الشعبى فى الأمثلة الزراعية؛ تشبيهاته واستعاراته
ضمنية. وقد يستسر المعنى فيها أحيانا ولو على القارئ
العجلان (القمح يدور ويجى الطاحون) ومن هنا كانت الأمثلة
أصعب مثلا من الأغانى الشعبية لأن السعيد مُتخَفِّفٌ، خفيف
اللفظ والعبارة أما الأمثال فهى عصارة تجارب وسنين. ومن ثم
فهى أغنى فى المعنى واللفظ وأعمق فى الغرض وأكثر تركيبا فى
الصورة.

ويلاحظ أن الفنان الشعبى يعتمد كثيرا على الكناية خاصة
حين يسخر (اللى ما يعرفش يقول عدس)، أو حين يريد التعجيز

(اضرب الأرض تطرح بطيخ).

والأمثلة الزراعية فيها صور يقوم بعضها على السخرية مثل قولهم (زى خيال المقاتة يخوف من بعيد) ويقوم البعض الآخر على الملاحظة الجادة مثل قولهم (زى قواويس الساقية المليون يكب ع الفاضى).

والصورة فى الأمثلة الزراعية غالباً مركبة (الى ما يروح الكوم ويتعفر لما يروح الحلة يتحسر) أو قولهم. (أردب ما هو لك ما تحضر كيله.. تتغبر دقنك! وتتعب فى شيله).

ومحاولة السجع فى الأمثلة الزراعية أوضح منها فى الأمثلة النيلية (ان زعقت الكركية ارم الحب وعلى)، (ان سلم المارس من الحارس فضل من الله)؛ (ان فاتك لبن الكنوز عليك بلبن الكوز)، (إن نظرت ع السلاح؛ يا سعد الفلاح).

ولعل السر فى هذا؛ إن الزارع حياته أكثر استقراراً وأضمن رزقاً وأدعى إلى التأنى والروية فى القول والعمل. أما الملاح والصياد؛ فكلاهما حياته تكيفها المصادفة واللحظة الراهنة إلى حد بعيد. وهما فى صراع قاس مع النهر والرياح من أجل لقمة العيش - فليس عندهما فرصة للتأمل أو

التفنن الذى يحتشد له أصحابه.

ففلاحونا يرون الطين العالق بمائه نعمة تقتنى، وشرابا
يحتسى ومنفعة تُبتغى، «فكل ماء حسن كالنيل الذى يأتى منه».
وإذا بعد بأحدهم مسكنه عنه فإنه يلمح من بعيد ولو خيطا
أبيض يلمع على مدى الطرف؛ وإذا حالت بينه وبينه مسافة
يشيمه فى الحديث، ويستأنفه فى الزرع، ويستعين بخيره فى
الضرر فكل ما خرج من بطن الأرض ودب على ظهرها رسائل
نعمة من النهر إليه، ومظاهر عطف منه عليه.. إن حب النيل فى
دمه.. حبه فى دمه حقيقة لا مجازا، فماؤه يرويه وخيره يغذيه
ووفره يغنيه..

فتفيض حيوييتهم معه.. ويهتز كياناتهم من هزة النبات على
ضفافه فيتزوجون ويصحون ولو بالايحاء..

وتتجه إليه الأمهات المصريات فى الريف طبيبا لا يخيب له
دواء. كيف وقد لقنا صفارا أغرارا أنه أكسير الحياة؟.. يحملن
مخلصات فلذاتهن إليه يلقون فيه ما تسره إليهم الوالدات تبركا
به وتيمنا باقباله الدائم أملا فى أن يشفى من الأكباد الساعية
إليه المريض، ويبرئ المعتل ويملا النحيف وهكذا إذا تغفل
الحب؛ تحول إلى عقيدة تتجمع حولها مع الزمن الخرافات.
ويحتضر الفلاح فينسى الدنيا بما جمعت وينسى فيها دنياه

الخاصة بما وعت، وينسى معه أهله فى غمرة الأسى عليه.. ولكن
الجميع يتذكرون النهر الخالد.. يتذكرون النيل يهدى للمرة
الأخيرة إلى مريضهم المشفى (جرعة أخيرة من الماء الحى).

فى جرعة منه عزاء؛ وفى جرعة منه كفاء تهون على المريض
وداع الحياة أو وداع الباقي منها ما دام قد ظفر قبل الرحيل
ببضعة عزيزة. جرعة من ماء النيل.

وتحس الفلاحة ألام الوضع فلا تقعدھا الألام عن السعى إليه
لتنال قبضة من الحما وتبتلعها أثناء الولادة.. لتظفر بوضع
سعيد.

وفضل الشعر يلقي فيه ليقبل الشعر مع موجه بهذا، فى
رأيهم، يطول ويغزر.

ووليدنا يجمعون له من غلاته سبعة أنواع فى كيس يعلق فى
ملابسه من تيامنهم به وكأثم يحصنون الحياة الجديدة
بالخصب والخير من صنعه.

وهناك أمثلة التقويم المصرى. وكل شهر من شهوره يطلق
العامه عليه مثلا، وتعتبر هذه الشهور عند الأقباط (قواعد
المعرفة الزراعية).

(توت رى ولا فوت) أى إما أن تسارع إلى رى أرضك أو
تبطل فى فوتك الفيضان. (بشنس يكنس الأرض كنس) اشارة

إلى أنه الوقت الذي ينبغي أن تصفى فيه الأجران.

(برمهاث اطلع الغيط وهات)

(بابه خش واقفل الدرابة)

(هاتور أبو الذهب المنتور)

ويفسر الأستاذ محرم كمال الصلة بين أسماء شهور التقويم المصري وبين اللغة المصرية القديمة فشهر (توت) معناه كما هو ظاهر «شهر الاله توت أو تحوت» وتحوت هو اله السحر والحكمة والعلوم عند قدماء المصريين. أما (بابه) الذي يجب أن «تدخل فيه وتقفل الدرابة» فمعنى اسمه.. شهر مدينة (أبه) أى مدينة الأقصر. أما شهر (هاتور) «أبو الذهب المنتور» فمعناه «شهر الالهة هاتور» وهاتور هى آلهة الحب والرقص والموسيقى عند الفراعنة؛ أما (كيهك) اللى فيه صباحك مساك فمعناه «عيد اجتماع الارواح» و(طوبة) «اللى تخلى العجوزة كركوبة» معناه «شهر القمح أو الحنطة» أما (أمشير) فهو شهر الاله (مشير) اله الريح والعواصف عند الفراعنة، فكان العوام لم يخطئوا حين لقبوا (أمشير) بأبى الزعابيب الكثير، (وبرمهاث) معنى اسمه شهر الملك (أمنحتب) و (برمودة) معناه شهر الالهة (رنوده) الهة الحصاد والمحصول عند الفراعنة.

أما (بشنس) فمعناه.. شهر الاله (خنس) أحد آلهة الفراعنة

(وبؤونة) معناه.. عيد وادى الملوك.

أما (أبيب) فأصله (أبيبي) ومعناه: عيد الالهة (أبيبي).
(مسرى) وأصلها مسرى أيضا ومعناها: شهر ولادة الاله (رع)
(آله الشمس عند المصريين القدماء).

وإذا كان اللفز أو (الفزورة) لونا من ألوانا الذكاء وصورة من
صور الفن يمارسه الشعب إذا تفكه أو طرب فإنها كفن شعبي
استوحت النيل وما صنع من زروع وعيون.

عدي البحر ولا تبلش - اللبن -

مركب جايه من بعيد مليانه عبيد - الباذنجان -

واللفزان يمثلان حركة فى النهر وحياة.

الفصل السابع

النيل والموالد الشعبية

وفن آخر من الفنون الشعبية يتصل بالنيل حيث تتعانق
اعتقادات الشعب منذ القدم حول النيل ذلك هو فن الموالد.. إن
مصر القديمة والحديثة لتلتقيان في بعض الموالد الشعبية.. فقد
لاحظ Mepherston أن الشعب في امبابية يحتفل بمولد الشيخ
اسماعيل الامبابي في العاشر من بؤونة الموافق ١٦ يونية وهو
اليوم الذي اعتبر قدماء المصريين أن دمعة إيزيس نزلت في ذلك
الوقت وذلك المكان في نهر أوزوريس أي النيل. وقد تسرب هذا
الزعم عبر القرون إلى يومنا هذا ليستمثل عند النصاري
والمسلمين فيما يسمونه (ليلة النقطة)، ولأمر ما يسعى كل من
يحجون إلى زاوية سيدي اسماعيل الامبابي إلى شواطئ النيل
المقابلة للجزيرة حوالى أواخر شهر الفيضان الثانى.

وكما كان عيد إيزيس في زروق.. فإن مظهر الاحتفال بمولد
الامبابي، السباحة في النهر (بالفلوكة) والزوارق البخارية ...
وفى الصعيد كانت تحتفل مدينة (طيبة) بعيد الاله آمون
السنوى حيث كانت تخرج السفن من المعبد وهى تحمل تماثيل
الاله المقدسة؛ ورموزه الخفية، فتجرى فى مياه البحيرة المقدسة

يحيط بها كهنة الاله، وحملة المشاعل والبخور وهم ينشدون
أغانيهم. ويرأس المهرجان الملك الذى يصاحب الاله آمون
وزوجته موت وابنهما خنسو فى رحلتهم على النيل، والشعب من
حولهم قد امتلأ حماسة وحمية يتهلل فرحا، والنبلاء يعتلون
عرباتهم والجنود تتابع صفوفهم وتتوالى، والاعلام والبنود
عسكرية ودينية، ترتفع وتتماوج على حين يرقص الزنوج فتصدر
عن النواقيس الصغيرة المعلقة إلى رقابهم رنين جلجلة خفيفة
ويزيد المنظر عجبا ما يقوم به المهرجان واللاعبون من حركات
القفز والنط متفقة ومنسجمة مع أصوات الجلاجل المقدسة التى
تحركها الكاهنات فى أيديهن. وهكذا يتحرك الموكب بطيئا
متمهلا يغمره فيض من البهجة والرسور حتى يصل إلى
ضواحي معبد الاقصر ويسير بين صفوف من التجار الذين
كدسوا فواكههم وخضرهم ولحومهم؛ ثم تشق القوارب الصغيرة
المقدسة طريقها داخل المعبد فتقدم لها القرايين العظيمة
ويدخل الملك إلى الهيكل فيطلق البخور ويتعبد إلى التماثيل
الموضوعة فيه. فإذا تم لهم هذا فثمة فترة يقضيها الجميع فى
الراحة. فإذا استراح عاد الموكب بنظامه السابق وسارت
السفينة الكبيرة بالآلهة فى طريق العودة إلى أن تصل إلى
الكرنك. وهنا يكون الآلهة قد استراحوا واطمأنوا إلى أن كل

شئ في بلدتهم يسير على ما يرام فيدخلون إلى هياكلهم آمنين مطمئنين.

وقد سجل معبد الأقصر هذا كله على جدرانه بالرسوم والنقوش. ومن يراها اليوم ثم يشاهد مهرجان أبي الحجاج لا يعز عليه أن يلمح التشابه العجيب بين المهرجانيين جملة وتفصيلاً.. ولأمر ما شُيِّد مقام أبي الحجاج ومسجده على ركن من فناء معبد الأقصر. وليس الغريب هو وجود مسجد لسيدى (يوسف أبو الحجاج) بالأقصر، ولكن الغريب هو أن يبني هذا المسجد على ركن عال من معبد الاله آمون بالأقصر، وأن يضم هذا المسجد إلى أجزائه ساحة يوضع فيها قارب أبي الحجاج وسفينته، وأن يكون حلول سيدى أبي الحجاج بمعبد آمون الذى انتزعه منه قد جعله خليفة له يرث عنه ماله من صفات وما اشتهر به من مناقب؛ وما عليه من واجبات وماله من حقوق وعادات وكما كان الاله آمون فى زمن الفراعنة يخرج فى احتفال مهيب من معبده مرة فى العام فى سفينته المقدسة فيطوف فى أرجاء مدينته التى يتولاها بحمايته ورعايته فإن سيدى أبا الحجاج يخرج هو أيضا مرة فى كل عام فى اليوم الرابع عشر من شهر شعبان المكرم فيطوف فى مدينته المحبوبة (الأقصر) فى احتفال يتضمن أكبر عيد محلى يقام فى هذه البلدة.

يطوف مهرجان أبي الحجاج يحمل نفس السمات القديمة..
نفس المظاهر القديمة.. نفس الطباع... نفس المكان.. نفس
التفاصيل.

فإذا حل الموكب أخرج القارب (نو الألوان) ثم وضع على
عربة ذات أربع عجلات وقد غطى هذا كله بقماش ملون هو الذي
كان يغطي مقبرة أبي الحجاج. أما الأقمشة التي تغطي المقابر
الخمسة الباقية فإنها تفرش على ظهور خمسة جمال تكون قد
اتخذت زخرفها وازينت. أما من يمتطي ظهور هذه الجمال فهم
أعضاء أسرة الحجاجية.

وهكذا يكتمل الجمع عند المسلة التي تقوم أمام مغيب
الأقصر، أي عند ميدان الساحة وفقا للتقاليد، ويتكون الجمع من
اثنتين من ضباط البوليس وعشرة من رجال السوارى وخمسين
من جنود المشاة يلي ذلك الجمال الخمسة مزادنة بأجمل زخرف
وزينة وقد غطيت ظهورهم بالأقمشة الملونة التي كانت تغطي
قبور الأولياء؛ ثم هي تحرك روعسها ورقابها مزهوة فتدق
الأجراس الصغيرة المشدودة إليها وتقيه روعسها بريش جميل
علق عليها. على حين يهلل الرجال الذين امتطوا ظهور الجمال
مكبرين بلا إله إلا الله، الله أكبر؛ الله أكبر، الله أكبر؛ ويرتفع
صوت مؤذن المسجد داعيا الناس إلى الصلاة على النبي؛ وحمد

الله والثناء عليه...

ويتلو ذلك مشايخ الطرق وأعضاء أسرة أبي الحجاج وقد حمل كل فريق منهم علما ذا ألوان متعددة وكلهم ينشدون أناشيدهم فى الاشادة بذكر أبى الحجاج ومسجده وفى وسط جبة الأناشيد والتصفيق والتهليل والتكبير وإطلاق البنادق يتقدم قارب الولى فى هدوء وتمهل تحيط به الأعلام ويجتاز هذا الجمع الحاشد الذى يبلغ منه الفرح مبلغا يفوق حد الوصف حتى لتراه يندفع إلى القارب يحاول لمسه للتبرك به ويقداسته.

وهكذا.. يتقدم الموكب ويسير متمهلا تارة ومتوقفا تارة أخرى.. يعترضه فريق من الناس من حين إلى حين وهم يرقصون أو يذكرون الله.. ثم هو يتوقف عند كل مقام ولى من الأولياء ليقرأ الناس الفاتحة ويثنون على الله وعلى وليهم أبى الحجاج الذى يزور زملاءه الأولياء.

القارب - معبد الأقصر - الجنود - الأعلام - الأناشيد - الشعب - المبتهج التبرك بالقارب حتى الأجراس الصغيرة بلغت سمع مصر الحديثة على بعد الزمن وطول الأحقاب.. الزمن العدا الذى لحقت به خطى موكب أمون المتمهلة.. لم ي خلفها بل واكبته إلى مصر الحديثة فقارب الحجاج يتقدم (فى هدوء وتمهل).. تماما كما كان يفعل قارب أمون..

أعياد ومراسم تمتد عبر الزمن من مصر القديمة لتتواصل مع أعياد مصر الحديثة التي تبدو إمتدادا لها وتتخذ في الحديث كما اتخذت في القديم النيل وشواطئه وسفنه مسرحا لها ومجالا.

ومثل هذه الاعتقادات والاحتفالات تتداخل في فكرة الشعب عن الغيبيات فنرى الجبرتي يحكى لنا في تاريخه أنه في يوم الأربعاء رابع وعشرين الحجة آخر سنة سبع وأربعين ومائة وألف أشيع في الناس بمصر بأن القيامة قائمة يوم الجمعة سادس عشرين الحجة وفشا هذا الكلام في الناس قاطبة حتى في القرى والأرياف وودع الناس بعضهم بعضا ويقول الإنسان لرفيقه بقي من عمرنا يومان وخرج كثير من الناس والمخاليع إلى الغيطان والمتنزهات يقول بعضهم لبعضهم دعونا نعمل حظا ونودع الدنيا قبل أن تقوم القيامة وطلع أهل الجيزة نساء ورجالا وصاروا يفتسلون في البحر.

وصنيعهم هذا يذكرنا بعيد الغطاس عند الأقباط ولعله صدى له... وهناك ظاهرة تراها العين وهي تجول في نواحي مصر هي أن المصلى في كل قرية من قرى مصر بلا استثناء تقوم على جرف النيل أو التربة أو المصرف، مصلى قوائمها من جذوع النخل وسقفها من الجريد هل الغرض التماس الضوء؟ ولكن

الوضوء يتيسر من أى قناة فى الحقل ثم الصلاة على الأرض أو العشب.

ماذا يعنى هذا وما دلالة.. لقد أصبحت العبادة لله وحده ولكننا برواسب الماضى أو نزوع الحاضر إلى النيل أو اعتزاز الحى بمقومات حياته نتجه إلى النيل نقيم على شاطئه الصلاة.. لقد وهبنا الله النيل والزرع والنخيل والنعمة التى نعيش فيها فاكهين فنحن نتعبد له. على شاطئ النهر، على مرأى من النخيل والحقول.

هل هو السعى إلى المنعم فى داره. إن الله يقبل الصلاة فى كل مكان فلماذا نتجه بوعى منا أو بغير وعى إلى النيل؟
النيل شعار على أوراق النقد فى أيامنا هذه. إن المال نعمة كبرى فهل نطبع عليها بوعى منا أو بغير وعى؛ صورة رب النعمة واهب الخيرات...

والشعب المصرى يعتقد أن النيل طُهرُ كله ومن يعبره يتطهر.
وهنا تلتقى الاعتقادات الشعبية بالاعتقادات القديمة فقد سبق أن أشرنا إلى قصة يوحنا عند الحديث عن العصر القبطى وكيف أنها امتداد لنظائر لها فى مصر القديمة.

أما فى السلام فقد روى عن أبى هريرة: أن رجلا سأل النبى ﷺ فقال: يا رسول الله أنا نركب البحر ونحمل معنا القليل من

الماء فإن توضعنا به عطشنا أفنتوضأ بماء البحر فقال رسول
الله ﷺ (هو الطهور ماؤه الحل ميتته).

وحين أراد الفنان الشعبى المبالغة فى ذم اللئام والتعريض
بهم نفى عنهم الطهر وأيأسهم منه حتى لو عدوا (البحر) .. حتى
لو عدوا بحرين.. وينعكس هذا فى قولهم:

لو لبست الندى توبين ما يزيد إلا تعاسة

والكلب لو عدى بحرين مجرم وصاحب نجاسة

يقول الأستاذ رشدى صالح...

(لم يزل نظر الفلاحين إلى طهارته (قداسسته) ظاهرا فى
استنكارهم تلويث مائه بالنجاسة وفى قسمهم به كقولهم و«حياة
البح الطاهر» وفى نسبتهم الكثير من قصص الجان «جنية البع
التي تسكن أعماقه».

وحين عرضت مجلة الفولكلور العالمية للاعتقادات المصرية.
جاء تحت هذا العنوان:

(وقال خادى جاد إن هناك عفاريت كثيرة فى موطنه من
مصر على هيئة رجال ونساء وجمال وكلاب وهم أحياء وإذا
قابلت كلبا على التلال فى الصحراء هنا فإن من المحتمل أن
يكون عفريتا...

وهناك نوع آخر يعيش فى النهر ويشبه سمكة كبيرة برأس

أدمى وأرجل كأرجل الحصان وتأكل النار).
على أن إسكان البحر وشواطئه بالجن والعفاريت أمر مألوف
فى سائر الأنهار قديما وحديثا .
والأساطير الشعبية عن جنيات الماء أو حوريات الماء أو
عراس البحر تتشابه فى اللغات المختلفة وبين الأقوام ففى
الأساطير الأفريقية أن جنيات الماء يجذبن الضحية إلى حتفها
بالموسقى الساحرة الطوة، ويتفاوت عددهن فهو مر يقول
بائنيتين والأغريق فى صورهم يرسمون ثلاثة وهن فى بعض
الأحيان يتخذن أشكال الطير أو طيور برعوس نساء أو يكن
ملتحيات أو هن نساء لهن أرجل طيور وقد حمل هذا على
الاعتقاد أن الجن فى الأصل كانوا أرواح النساء من الأموات..
والاعتقاد فى خلود الروح قد فجر فى مصر نوعا خاصا من
العفاريت يعرف عالميا باسم العفريت المصرى أى ميت بُعث
فى صورة شبح. أما النهر نفسه فإن المعتقدات حوله تلتقى عند
كثير من أنهار العالم فى الناحية الغيبية، من حيث الجن
والعفساريت، ولكنه ينفرد فى ذلك بأنه واقع ملموس. أحس
المصريون أثره الجبار فى حياتهم فلم يخلعوا عليه من
خرافاتهم التافه أو الغبى إنما أضفوا عليه التقديس وأشاعوا
فيه الحركة وتحدثوا عنه بالقول الذى يؤمن بجلال ما يتحدث عنه

ويقدسه. -

وهناك أسطورة تقول إن أوديسيوس سد أذان رجاله بالشمع وثبت نفسه بحبل إلى عمود الشراع حتى يعبر جزيرة الجن الملأى بعظام ضحاياهم، بسلام... وكان أورفيوس أعذب غناء من الجنيات ويقال إن بوتوس Butes رمى بنفسه من السفينة وحاول أن يسبح إليهم ولكن أفروديت أنقذته.. وبعد أن انتصر عليهم أورفيوس فى الغناء وفاقهم فيه قفزت الجنيات فى البحر وتحورت إلى صخور وقد اعتبرت نابلى وسورنتو ومسينا فى أوقات مختلفة، مقرا للجنيات...

الفصل الثامن

النيل ولغة الشعب

وهنا أحسب أن قد آن لنا أن نتكلم عن أثر النيل في اللغة الشعبية.. وهنا يلوح لنا تعبير قدماء المصريين عن الاتجاه إلى الشمال بخصائص النهر فإذا ذكرنا هذا لمسنا كيف تلتقى مصر القديمة بمصر الحديثة من حيث (نفسية التعبير) هذا التعبير بالذات .. في الصعيد تهدد الأمهات الطفل بهذه الترنية:

ان بحر يجيب المصرية وان غرب يجيب الغربية
وان جبلّ يجيب الصعيدية وان شرُجْ يجيب الشرجية

جود جـــــود جاد على رب الموجدود

وقد صنعت بيئة النيل الزراعية أفاظا وصورا خاصة تصف
الجمال في الأدب وفي ريفنا يشمع هذا الموأل:

أنا عندي من الورود فدان ورد يطرح ورد

5 4 4

أنا قلت يا ورد بلدك تسمى أیه فی بلاد الغرب
 قالت المیه بلدی وجای المیه أزود وأروض
 يوم الزحام ترتوی من حوضها المورود
 مع ظبی ترکی.. وفي أيده صنعة البارود

قالت (وصف لى) يا جدع ده أنا بالوصال أجود
 قلت لها لك شعر يا ورد (يشبه لسلب) جمال
 ولما الرأس يا ورد تشبه لرأس يمام
 وعندك القورة يا ورد تشبه لهلال شعبان
 أما الحواجب يا ورد دول خطم الرحمن
 وأما العيون يا ورد يشبه لعيون غزلان
 ولما المناخير يا ورد يشبه نبقة من الشام
 ولما الحنك يا ورد يشبه لخاتم سليمان
 ولما العنق يا ورد يشبه كوز فضة من الدلال
 ولما الصدر يا ورد يشبه الغليون فى المالح
 ولما النهود يا ورد يشبه الرمان وهو طارح
 ولما الخصر يا ورد يشبه الغزال وهو سارح
 ولما البطن طيه لطيه تشبه عجيين خمران
 ولما السرة يا ورد تشبه فسقية الحمام
 ولما القدم قدم غندورة لم عين تراه سارح
 يا شبه فدان جلله ومنمقه الفلاح
 تبقى تعوزى الصفا والعاشق المرتاح
 يا ورد ماهش كده ادينى معى المعاد
 أنا عندي من الورد فدان ورد يطرح ورد

وهكذا يجمع الموال الذى يسمونه موال الورد أوصاف
الجمال من نواح متعددة فالشعر الذى يشبهه (سلب الجمال)
والعيون التى تشبهه عيون الغزلان يوحى بالصحراء فإذا نزلنا
قليلا إلى الأنف وجدناه فى الموال يشبهه (نبقة من الشام).

ولما الحنك يا ورد يشبه لخاتم سليمان

ولما العنق يا ورد يشبه كوز فضة مع الدلال

ولما السدر يا ورد يشبه الغليون فى المالح

وهكذا نجد الفنان لمح البحر والصحراء واستورد النبق من
الشام ولاحظ (كوز) الفضة مع الدلال وتذكر خاتم سليمان
وهلال شعبان... وطوف ما طوف وكأنه أحس أنه لم يصل إلى
شئ فى وصف الجمال المشهود أو لم يوف على الغاية التى
يريدها من وصفه فلم يجد أدل على غرضه وأشمل لرغبته فى
المبالغة والتحلية والتقويف من هذا التشبيه:

يا شبه فدان جلاله ومنمقه الفلاح

ان فداننا ينمقه الفلاح أجمل فى عينه وأعلى فى تقديره من
كل جمال عداه فى الواقع مما تضمنه الصحراء والشام وغيرهما؛
أو الخيال كذلك الذى ترويه الأساطير عن خاتم سليمان أو
تتخيله العين من رؤية هلال شعبان.. شوارد الجمال كلها
يجمعها ويزيد عليها هذا التشبيه:

يا شبه فدان جلله ومنمقه الفلاح..

وظاهرة لغوية أخرى تسترعى الالتفات، هي أن اللغة تتأثر بقربها من النيل أو بعدها عنه، فكلما اقتربت من النيل فهناك الشفافية في اللفظ والألق في العبارة، وكلما ابتعدت عنه عطلت من الجمال واقتقدت الرواء ونضب ماؤها .. ولكي تتضح المقارنة هنا عمدنا إلى موال بحرى، وموال قبلى؛ وأغنية من مجموعة اليونسكو بمديرية البحيرة أى المنطقة بين الزراعة والصحراء ثم ثلاث مقطوعات.. من أغاني البدو في الصحراء المصرية وهذا هو الموال البحرى:

لك وجه زى القمر الله يزيدك نور

والك شفايف تحاكى الورد في البنور

خايف أقول لك تعالى الجنينة تزور تتوه منى

تمشى تهز الفلك تشبه بنات الحور

اللغة هنا سهلة منبسطة خصبية (يزيدك) مترفة (الورد في

البنور) كأرض النيل في الدلتا...

وهذا موال صعيدى:

بالراحة: دنا فى باطنى جرح جوا الجوف

وحسيت عجلي خرج وياه

وهيب عليا المريسى من الجهتين

بالراحة

بالراحة

بالراحة

وصبحت كيف زرع هفو الشوب والمينا

وجعدت سنة حول لازادن ولا مينا
يا هلتري مركبى ترسيش على المينا
وأمد رجلى وطول البر بالراحة

والموال هنا حار العاطفة كجو النيل فى الصعيد.. فيه ظمأ
والتياع كشرافى النيل فى الصعيد وألفاظه جادة صارمة كطبيعة
النيل فى الصعيد. وهو لم يفرغ بعد من الصخور والجنادل...
جوف ... خرج ... أمد رجلى .. ألفاظ ليس فيها الليونة والطراوة
والنعومة والصقل البادى على الورد والبنور والحرور تلك الألفاظ
المياسة التى طالعنا فى الموال (البحرى) (وههب عليا
المريسى من الجهتين بالراحة) أحسب فنان الصعيد لو أبحر
وذاق حلاوة العيش فى الدلتا لتسمح لفظه وشف ورف وحلت
لفظة (هفف) مكان (ههب) من الموال.

ولكن هذا الموال الصعيدى يستأثر وحده بالقلب والحس
الفنى.. بشجاء ورموزه وبفئه وتهويمه المنعكس فى لفظة
(بالراحة) التى يزيدها التكرار راحة.. إنه يأسر بوقدة الحرمان
فيه.. الحرمان من كل شئ حتى من الزاد والماء.. يأسر بتمنيه
الذى أودعه لفظة (وطول) البر بالراحة...

وهو رغم اللهفة والصدى وحر الشوق يلفه سلام عجيب حبيب
من تكرار كلمة (بالراحة) ...

يقول الاستاذ العقاد: (وهو الذى أنكر على مصر القديمة
ومصر الاسلامية الشاعرية والشاعر) «منظر واحد يراه فى
مصر كل من عرف الصعيد وعاش فى بقايا مصر القديمة بين
اقليمى أسىوط وأسوان. وذلك المنظر هو حلقات الانشاد فى
الليالى القمرء بين ظلال النخيل.. من شهد تلك الحلقات ومن
سمع ذلك الغناء ومن لمس ذلك الجذل المحزون فى قلوب أبناء
تلك الأقاليم ومن سمع الأرغول يحن حنينه ويعول اعواله
ويستخف فى رزانة ويرزن فى خفة وسهولة؛ ومن أحيى ليلة من
ليالى الصيف القمرء بين تلك الظلال على تلك الرمال صعب عيه
أن يستمال إلى الدلائل التى تنكر الشاعرية على سليقة
المصريين بل من رأى فلاح الصعيد يسرع إلى تسجيل كل
حادث فى حياة القرية بالنظر والنشيد. فإذا هو الشاعر وإذا هو
الملحن وإذا هو المغنى المنشد عز عليه أن يصدق التواريخ
والأسانيد إذا هى قالت له يوما إن هذه النفوس خلو من ملكة
الفن محجوبة من وحى القصيد.. ولقد تروعك بين تلك الأغانى
الساذجة لمعات كخطف البرق من متعة الحياة وسكر الطبيعة
وحنين المجهول يرتفع إلى ذروة الشعر وتومض بين أسمى

الجواهر التى تجلوها قرائح العبقريّة والالهام، فتؤمن أن المنجم
غنى والمعدن نفيس وأن شعرا هنا مخبوء يستحق أن يكشف
عنه ويستمتع إليه».

لست أدري.. لعل الكاتب سمع موال «بالراحة»
ولما كانت (البحيرة) تمثل المنطقة بين الخصب والصحراء؛
فإن الاستشهاد يمثل منا له دلالة الخاصة.

أحببنا اللى جفونا فـُـضْنَا منهم
زى الخيـاطة الشـلالة مـا ينشع منهم
جم يطلبوا الصلح بعـد اللى جرى منهم
مـعلـهش طب نصطـلح ناضـذ الحـرص منهم
يا لى ويا ليل الله
بعث لك جـوابين وليسه ما جاش الرد
يظهـر يا نور العـين قـنسـاك على حـد
لقد بعدنا الآن عن منطقة الخصب الوافر فى الدلتا وبدأت
طلائع الجفاف فظهر لفظ الجفاء والحرص والقسوة .. والطبيعة
إذا ضنت فى موضع أو أعطت بقدر خلعت طابعها على السكان
الذين يصبحون صورة منها فى الحرص إن لم يكن الكزازة..
وغير ملومين ..

أما منطقة الصحراء فقد سجل Ernest Klippel
ثلاث مقطوعات من أغاني الحب عند البدو فى صحارى
مصر.

ويلاحظ فى المقطوعة الأولى أن العاشق يطلب إلى عمه أن يزوده بقافلة من الجمال المختارة وأن يضع عليها هودجا جميلا وقربة من جلد خروف وبعض الماء وأن يذهب معه إلى قاضى (الصومان) ليسأله عن خبر فتاة رشيد التى استهوت قلبه... ثم يأخذ فى وصفها فإذا ...

ثدياها يشسبـهـان فناجين القـهـوة
وعنقـها يشـهـ جلد الغـزال
وغدائرها يمكن أن تستخدم حزاما للناقة
وعينها كعين الغزال

ويمضى فى هذا الوصف الذى قدده من الصحراء حوله؛ بنوقها وخرافها وغزالها ولم ينس المحب فى المقطوعة الثانية أن يضيف إلى هذه المجموعة طير (الصقر) الذى شبه نظرة الحبيبة بنظرته وهو يعلو قمم الجبال وتركزت عيناه فى المقطوعة الثالثة على الفم واليدين، فإذا ..

فـمـها كـفـم الغـزالـة
مـزـين بـلـالى بـيـضـاء
وأيايـها مـزـينة بـالـخـضـاب
والوشـم يشـبـه الـكـتـابة الجـمـيلة
وشـفـفـتاها تشـبـه المـرـجـان
وذراعـها تتـوهـج كـالسـيف المـجـرد

فالشاعر هنا أو المحب محدود الطاقة محدود النظرة..
محدود التعبير حصيلته كلها جمل وخروف وغزال وصقر.. وإن
كان عنده (لآلى ومرجان) ولكن المحب على الضفاف الخضراء
عنده حقل من المباهج مما تعكس بعضه فقط المقطوعة التي
أوردتها معتمدة على ما سبقها وما يليها من أغاني الزراعة
والنيل... أغان ومواويل وقصص وأمثال تتضح بها المقارنة
ويتجلى التمايز.. التمايز بين العنق الذي يشبه
(كوز فضة مع الدلال)...

وبين قولهم في الصحراء...

وعنقها يشبه جلد الغزال

وغدائرها يمكن أن تستخدم حزاما للناقة

هنا أريد التعبير وتجهم كوجه الصحراء...

غدائر تستخدم حزاما للناقة. تشبيه غليظ يحكم على صاحبه
بأنه محدود الخيال، فهو يقدر تشبيهاته من أشياء قريبة منه. فلما
يذهب بعيدا إلى معنويات من الأخيلة أو الصور.. والجدة
والطرافة التي تفتقدها هنا تلمسها عند شاعر الخصب أليس
جزءا من البيئة التي يعيش فيها؟ وهي بيئة متجددة. فالماء جار
متجدد؛ والزرع ذو ألوان تتعاقب مع مراحل نموه ونضجه
والأرض بينما هي برة بيضاء إذ هي عنبرة سوداء؛ إذ هي

زمردة خضراء كما يقول «عبد الله بن عمر» والرسالة المنسوبة
إلى عمرو.

ونحن إذا تأملنا الموال البحرأوى نجد أن «الشفافيف التى
تحاكى الورد فى البنور» تشبیه زراعى جدید فقد اعتاد الأدب
الكلاسیكى أن یشبه الشفافيف بالمرجان..
لأن الأدب وقتئذ كان أدب ملوك وحكام وقصور مقفلة لا
طبیعة طلقاء.

ولا أحاج هنا بما ورد فى المقطوعة الصحراوية الثالثة
من تشبیه الشففتین بالمرجان فنتلك أمنية محروم، وحلم
محروب عاطل من الغنى؛ بالثروة التى تتمثل عنده فى المرجان
وما یشاكاه...

ولاحظ أن عاشق الصحراء يفصل فى أجزاء الوجه والجسد،
فالعينان ونظرتهما، والفهم والثنايا والشفقتان.. والفدائر والعنق؛
واليدان والخضاب والوشم؛ والذراعان وتوجههما.. كل هذا
تأخذه عين العاشق الصحراوى فى محبوبيته بينما شاعر
الخصب يحتفى بالوجه والشفافيف خاصة ثم لا يطول نفسه بعد
ذلك بل ينتقل إلى غرضه مباشرة فيلمح على استحياء برغبته فى
اصطحاب الحبيب إلى «الجنينة» ولعل السر فى هذا أن شاعر
الخصب معتاد على الجمال قد ألفته عينه ككل فالزراع المنبسط

أمامه مساحات واسعة والطير مجموعات كبيرة والشجر صفوف
متراصة، والماء نيل كئنه بحر أو هكذا يدعونه. والخير ألوان؛
منشور موفور سابغ.. ويزيد احساسه بالنعمة أنه شاعر متفتح
الحس مرهف الشعور وقد توافر الجمال حوله فى كل شيء فى
السما والماء وعلى الأرض، بينما فى الصحراء المقفرة
المتشابهة يتلمس شاعرها مفردا واحدا من الجمال. يلتمس
شيئا جزءا لأن الصورة من حوله جرداء فهو يتكثر بالتفاصيل
وعنده من الفراغ ما يعينه على هذا. لقد علمته وحشة الصحراء
التنقيب عن أى شيء..

إن أى شيء يؤنس وحشته.

ولكن من حق البدوى أيضا أن يقول إن الحياة بالنسبة إليه
صخور وجبال ورمال وعواصف ووحوش فمن أين يأتى .. بالورد
فى البنور..؟

هذا هو أثر النيل فى اللغة، بعد أثره فى الحياة والناس.

الفصل التاسع

عروس النيل

عروس النيل أسطورة أترك للدكتور محمد حسين هيكल روايتها وتفنيدها معا...

« فقد زعموا إنه »لما ولى عمرو بن العاص مصر أتاه أهلها حين دخل بؤونة من أشهر القبط فقالوا إذا كان في اثنتي عشرة ليلة تخلو من هذا الشهر عمدنا إلى جارية بكر من عند أبويها؛ وأرضينا أبويها وأخذناها وجعلنا عليها من الحلى والثياب أفضل ما يكون، ثم ألقيناها في هذا النيل فيجري... فقال لهم عمرو بن العاص: إن هذا لا يكون في الإسلام؛ إن الإسلام يهدم ما كان قبله، فأقاموا بؤونة وأبيب ومسرى لا يجرى النيل قليلا ولا كثيرا حتى هموا بالجلأ، فلما رأى ذلك عمرو كتب إلى أمير المؤمنين؛ فأجاب عمرو: «قد أصبت، إن الإسلام يهدم ما قبله؛ وقد أرسلنا إليك ببطاقة ترميها في داخل النيل إذا أتاك كتابي». فلما قدم الكتاب على عمرو... وفتح البطاقة إذا فيها: «من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى نيل مصر، أما بعد، فإن كنت تجرى من قبلك فلا تجر؛ وإن كان الله الواحد القهار الذي يجريك فنسأل الله الواحد القهار أن يجريك». فعرفهم عمرو بهذا الكتاب وبالبطاقة ثم

ألقى البطاقة في النيل قبل يوم عيد الصليب بيوم؛ وقد تهيأ أهل مصر للجلاء والخروج منها لأنه لا يقيم بمصالحهم فيها إلا النيل. فأصبحوا يوم عيد الصليب وقد أجراه الله ست عشرة ذراعاً في ليلة واحدة؛ وقطع تلك السنة القبيحة عن أهل مصر»

هذه رواية عروس النيل كما أثبتها المؤرخون المسلمون. وقد نقلنا نصها هذا عن كتاب النجوم الزاهرة لابن تغرى بردى. ولسنا نتردد لحظة في نفيها من أولها إلى آخرها. ولو لم يقم الدليل العلمى على هذا النفى لكفانا أن نستند فيه إلى ما بلغه الفراعنة من علم وحضارة، وإلى أن انتشار المسيحية بين المصريين في عهد الرومان لم يكن ليسوغ قيام بدعة كهذه البدعة. وقد ذهب بتلر هذا المذهب فنفى القصة في العهد المسيحى؛ ثم قال: «ويلوح أن لهذه القصة أصلاً في التاريخ. فقد كان من عادة أهل السودان حقيقة في أقصى أنحائه الجنوبية أن تلقى قبائله الهمج في النهر بفتاة عذراء في زينة الزفاف. ولعل عادة كهذه كانت متبعة في بعض جهات الهمج في بلاد النوبة التي فتحها الإسلام في أول أمره. ولعل عادة التضحية بفتاة عذراء ترمى في النهر كانت متبعة في مصر في أيام الفراعنة، وأنه من المحقق أن الاحتفال بالنيل والدعاء من

أجل زيادته وفيضه كانت تقع فيه أعمال خرافية كثيرة تخلفت من العصور القديمة؛ ولكنها لم يكن بها شيء مثل ذلك الجرم من التضحية بالعدراء... فمن أكذب الكذب أن يتهم المسيحيون بأنهم حافظوا على مثل هذه العادة الشنيعة التي لا ترضى عنها ديانتهم ولا تقرها ملتهم..

ومن عجب أن يدور بخاطر بترل أن مثل هذه العادة الشنيعة ربما كانت متبعة في مصر في عهد الفراعنة، وأن يثور هذه الثورة العنيفة لاتهام قبط مصر المسيحيين بأنهم حافظوا عليها من بعد، فلو أن الفراعنة اتبعوها في أيامهم لبقيت من بعدهم - ولما كان على المسيحيين تثريب في اتباعها، فما أكثر ما انتقل من عادات الفراعنة إلى العهد المسيحي وإلى العهد الإسلامي، مما لا يزال بعضه باقيا إلى عهدنا الحاضر.. ولا عذر لبتلر عن تسامحه في اتهام الفراعنة وثورته في نفي التهمة عن المسيحيين؛ إلا ما ذكرنا من قبل من حماسة الإنسان لديانته، على أن العلم قد أثبت من بعد أنه لم يحدث قط أن أُلقيت عدراء في النيل خطأ على الفيضان، وإن نفي جماعة من العلماء هذا القول أيضا.

ولو صح أن الفراعنة أو غير الفراعنة كانوا يلقيون في النيل تمثالا من الخشب ابتهاجا وابتهاجا بالفيضان لما طعن ذلك على

علمهم وحكمتهم ولما زاد على أنه نوع من الخرافة يستريح إليه
السواد فلا يعترضه العقلاء والحكماء...

هذا هو ما يستخلص من تاريخ مصر الفرعونية.

وقد أردت زيادة تمحيصه؛ فطلبت إلى العالم الأثرى الأستاذ
سليم حسن أن يمدنى بعلمه ورأيه، فكان مما أثبتته أن ما قيل
عن الوثيقة التي بعث بها عمر بن الخطاب فألقيت في النيل
ليفيض لا يزيد؛ إن صح؛ على أنه كان مجارة من الخليفة
للمصريين في عادة لهم لا ضرر من مجاراتهم فيها، فقد كان
من عادة الكهنة المصريين؛ ومن عادة بعض ملوكهم، أن يقيموا
لإله النيل احتفالا في بدء الانقلاب الصيفي يقربون فيه للإله ثورا
وأوزة وقرايين أخرى من الخبز وغيره؛ ثم يلقون في النيل وثيقة
مختومة من ورق البردي مخطوطا عليها أمر للنيل أن يجرى في
فيضان معتدل يكفل للبلاد الخير والرخاء. وكان هذا الاحتفال
يقام في اليوم الذي تصل فيه مياه النيل الصيفية قادمة من
أسوان إلى بلدة السلسلة. مبشرة بفيضان عظيم...

والظاهر أن المسيحيين؛ لأنهم لم يكونوا يعرفون للنيل إلها؛
ثم بقيت تلقى في النيل ليجرى فيضانه فتعم البلاد خيراته. فلما
دخل العرب مصر كانت الوثيقة الإسلامية الأولى هي هذه التي
يعزوها المؤرخون إلى عمر بن الخطاب، والتي يأمر النيل فيها

بأن يجرى كما كان يأمره الأمير الرومانى فى العهد المسيحى؛
وكما كان يأمره الكهنة وبعض الملوك فى عهد الفراعنة.

أما قصة عروس النيل كما رويت فخرافة تستند إلى أسطورة
روجها المؤرخ الإغريقى بلوتارك، خلاصتها أن «أجبتوس» ملك
مصر استلهم الوحي ليهديه السبيل لاتقاء كوارث نزلت بالبلاد؛
فنصحه أن يضحي بابنته بأن يلقياها فى النيل ففعل، ثم إنه ناء
بالرزه الذى ألم به؛ فألقى بنفسه فى النيل فهلك كما هلكت ابنته.
وهذه الخرافة التى روجها بعض كتاب الإغريق واللاتين من بعد
بلوتارك لم يرد لها ذكر فى الكتابات المصرية؛ وهى مع ذلك
مصدر الأسطورة التى ذاعت فى الناس قرونا، ونسج حولها
الخيال من فنون الرواية والقصص ما جعل كثيرين يتوهمونها
حقيقة حدثت بالفعل وأنها كانت تتكرر فى كل عام...

أم ترى نسج الخيال أسطورة عروس النيل حول ما جاء فى
ورقة هاريس البردية التى ترجع إلى عهد «رمسيس» الثالث فيما
بين سنة ١١٩٨ وسنة ١١٦٧ قبل الميلاد؟ إن صح ذلك فهو
الدليل على أن الإنسانية كثيرا ما تؤمن بأساطير لا أصل لها فى
الحياة وإنما زيفها وزينها خيال الكتاب وأرباب الفن. فليس فى
ورقة هاريس ذكر لعروس عذراء تزين وتلقى فى النيل؛ وإنما جاء
فيها أنه كان على امتداد النيل ما يزيد على مائة مرساة بين كل

مرساة والتي تليها نحو سبعة أميال، وفي كل مرساة محراب لحابى اله النيل؛ يرعاه كاهن يتناول من راكبى النيل أطعمة يقدمونها قرابين لحابى؛ وكان لكل محراب لهم فيه طعامهم ولباسهم، وكان يوضع فى كل محراب طاقة من الزهر تجدد فى كل يوم؛ وستة تماثيل من خشب الجميز لحابى اله النيل، وستة تماثيل أخرى من الخشب نفسه للإلهة «ربيت» زوجة النيل. هذا عدا تماثيل أخرى للإله حابى مصنوعة من الذهب والفضة والقصدير والأحجار المصرية المختلفة الأنواع كالمرمر واللزورد والزمرد والبلور الطبيعى وأساور من ذهب وفضة. وكانت هذه التماثيل كلها تلقى فى النيل يوم الاحتفال بعيد حابى فى بداية الانقلاب الصيفى ويؤتى بدلها بجديد غيرها يقام فى تلك المحاريب؛ إلى أن يحل العيد بعد عام فتلقى فى النهر قبيل فيضانه، ثم يؤتى فى المحاريب بتماثيل جديدة فى كل عام.

ترى هل استمد الخيال قصة عروس النيل من هذه التماثيل التى كانت تلقى فى النهر، فنفخ الحياة فى خشب الجميز وفى غيره من المواد التى كانت تصنع التماثيل منها؟ وهل الإلهة (ربيت) زوجة النيل هى التى أمدت الخيال بفكرة العروس العذراء النابضة بالحياة؟ أيا كان الأمر فالقصة كما ترى أسطورة من أولها إلى آخرها زينها الوهم؛ ثم خلع القدم على

الوهم صورة الحقيقة، فإذا النيل عروس من بنات حواء تلقى فيه
فى ريعان شبابها وفى ثياب زيتها؛ وإذا المؤرخون يتناقضون
هذه الأسطورة على أنها حقيقة بقيت على الحياة القرون الطوال،
وما أدرى أيقضى على هذه الأسطورة بعد أن عندها المؤرخون
وفندها الأستاذ سليم حسن هذا التفنيد العلمى الدقيق، أم يبقى
من الناس من يذكرها ويتوهم أنها كانت حقيقة فى يوم من
الأيام؟!

وأرجح ما أشار إليه الدكتور هيكى من عرائس الطمى فى
السودان كان ركيزة لأساطير وأخيلة شعبية ترامت إلى العرب
فنسجوا بدورهم حولها قصصا فيه صور،
لقد سمعها العرب كما سمعناها نحن لأنها أسطورة حية وإن
تكن لا أساس لها من الصحة.

وقد أشار لودفيج أيضا إلى أسطورة زواج النهر من الأرض
السمراء فى حفل وفائه؛ وأن فرعون كان يحاول استعطافه
بالهدايا واستمالته بالسحر ليحملة على الزيادة.

وقصة العروس هذه التى يتشبهت بهالودفيج يعدها الدكتور
أحمد بدوى «فرية» أكبر الظن أن يكون مردها إلى سوء الفهم،
وهى لا يمكن أن تكون صحيحة لأمرين:

الاول: أن تاريخ فرعون الطويل لم يشر مطلقا رغم زعم

الزاعمين إلى شيء من تلك الضحايا البشرية.

والثاني: أن الوقت الذي نسبت إليه تلك القصة كانت مصر تدين فيه ديناً سماوياً سمحاً، قوامه العدل والرحمة والبر بالإنسانية افتدائها المسيح من الشرور والآثام والعذاب والموت بحياته الغالية.

وقد أضاف الأستاذ عبد القادر حمزة أسباباً أخرى أصيلة منها أن المصريين كانوا يسجلون في سجلات خاصة درجات علوه وانخفاضه وليس في هذه السجلات ذكر للعروس. كما خلا من ذكرها ما دونوه عن سنن المجاعة ولو أن هناك عروسة لوجب أن تذكر حين إشارتهم إلى الفيضان ودرجاته؛ أو في خلال ذكرهم تلك السنن، أو في وصفهم للاحتفالات الدينية التي كانت تقام للنيل؛ أو القصائد والأغاني التي لهجت به.

(على أن كلمة «عروس النيل» ليست اختراعاً محضاً؛ بل هي كلمة كان المصريون يقولونها ويريدون منها (أرض مصر). وكان معناها عندهم أن النيل متى فاض دخل على أرض كما يدخل الرجل على عروسه ولا يبعد أن يكون هذه المعنى المجازي هو الذي أدى مع الزمن إلى توهم أن هناك عروسة كانت تلقى).

وهناك سبب آخر قوى قال به الأستاذ عبد القادر حمزة

يتصل بـابن عبد الحكم ويتعلق بروايته التي بقى «لا يجرى قليلا ولا كثيرا ثلاثة أشهر هي بؤونة وأبيب ومـسـرى» فهل... يمكن أن يبقى في مصر أثر للحياة إذا جف ما، النيل فلم يجر قليلا ولا كثيرا ثلاثة أشهر متوالية؟ وهل من المعقول أن يجرى النيل بعد ذلك دفعة واحدة، وفي ليلة واحدة على أثر إلقاء البطاقة، ستة عشر ذراعا بعد أن كان جافا لا يجرى قليلا ولا كثيرا؟؟).

والعروس أو الجارية التي تلقى في النيل على حد تعبيرهم «فرية» سبقهم إلى القول بها هيرودوت فيما ألصقه بمصر من المفتريات.. وهي تلج هذا الفصل من باب الخرافات أو تدخله من نافذة الأساطير...

وقصة العروس طالعنى في المكتبة العربية في أكثر من كتاب... وهو اتفاق له أكثر من دلالة... إنه أمانة تصديق... أو علامة نقل.

وبعد.. فإن هذا التيه من الأقوال والأخيلة والأوهام قد هام فيه العرب، وضرب فيه قبلهم من سبقوهم من الأمم ولا يستثنى المصريون القدماء أنفسهم، ولكن النهر الخالد ظل يجرى ويجرى يؤدي علمه على طريقة النواميس الكبرى في الكون... في صمت.. لا يحفل بالكلام.. لا يعبأ بالتفسير... ما دام التكهّن والتأويل لا يصدانه عن المسيرة أو يعوقانه عن الجريان.. وهو

أثناء هذا يطوى الأجيال جيلا وراء جيل؛ ويبنى الحضارات
حضارة وراء حضارة؛ ويحيى الموات قفرا بعد قفر؛ ويصنع
التاريخ من هجمات الطامعين في أرضه ثم ارتدادهم مدحورين
عن حوضه، وتواصل الحياة على ضفافه كما شاء له الله لا كما
أراد المغيرون...

الفصل العاشر
وفاء النيل

عاش الفيضان فى ذهن الشعب المصرى ووجدانه فظل
يحتفل به كل عام على مر العصور... حتى فى الفترات التى كان
فيها الحاكم أجنبيا غريبا.

ففى أغسطس من كل عام ما بين أوله وآخره كنا إلى عهد
قريب نحتفل بوفاء النيل.. وكان هذا الاحتفال نبضة قوية من
نبضات الشعب المصرى تصله؛ وما انقطع، بالنيل وتعمق
إحساسه به... فيضان النيل هذا كان بالنسبة إلى المصريين
تجربة غنية.. تجربة نفسية وفنية ووطنية تشغل المهندسين
الحاكمين والمحكومين والأدباء والشعراء العلماء والبسطاء،
تجربة مثيرة لها تاريخ مع التاريخ المصرى منذ تطلع
المصريون إلى السماء وتأملوا أفلاكها حتى هدام طول التأمل
إلى لمح نجم يظهر فى غرب السماء المصرية قبل الشروق بوقت
قصير.. وقد رصدوه مرارا مع السنين فتبينوا لقرحتهم أن
مشرق النجم الجديد يتفق مع ظهور الفيضان فربطوا بينهما
وكان هذا النجم هو نجم الشعرى اليمانية وكان ربطهم هذا نواة
عملهم فى الفلك الذى انبثق عنه التقويم المصرى الذى أعطته
مصر للدنيا منذ آلاف السنين وكان عيد رأس السنة فى هذا

التقويم مقتربنا بميعاد الفيضان.
وفتحت الأمة المصرية عينها على النيل فراعها منه فيض
زاهر هادر جياش يحمل لها الحياة والنماء والنضرة فاتجهت
إليه تتعلم منه الزراعة والصناعة بل الفن والدين والعلم والخلق.
وصلى اخناتون العظيم محدثا بنعمة النيل:
أنت الذى يعطى الحياة (أيضا) لكل البلاد الأجنبية البعيدة.
لأنك خلقت نيلا فى السماء؛
لينزل لأجلهم ويحدث أمواجا فوق الجبال،
مثل (أمواج) البحر؛
لثروى حقولهم التى فى قراهم.
ما أجمل أعمالك يا رب الأبدية؛
فالنيل الذى فى السماء (خلقته) للأجانب ولكل حيوانات
الصحراء التى تسعى على الأقدام.
أما النيل (الحقيقى) فإنه ينبع من العالم الآخر لأجل مصر.
وازدهى أحد الفراعنة الإعجاب والعجب فصاح جذلان مزهوا
يعلن فى كهنته حدود مصر وقد رسمها مترسما مجرى النيل
(فالأرض المشمولة بفيضه هى مصر وكل إنسان يشرب منه
تحت جزر الفنتين إنما هو مصرى...).
واختال آخر به قائلا فيما حكى الله عنه (أليس لى ملك مصر

وهذه الأنهار تجرى من تحتى أفلا تبصرون)،
ويعتلى الملك مرنبتاح العرش فيرى من يمن طالعه أن النيل
فاض فى عهده...

ويتضرع المصرى يوم الحساب فتكون وسيلته الشافعة إنه
لم يقطع قناة فى ممرها، ولم يخالف نظام الري، ولم يتلف
الأراضى الزراعية....

ويعد نفسه سعيدا لأنه قاس الفيضان الذى يجعل مصر
مخصبة بفضل النيل.

وفى مصر القديمة؛ عندما يفيض النيل كانت تنتظم حلقات
الرقص من بناتهم وتنبعث الأنغام من القيثارة رقيقة كالغناء الذى
تصاحبه... الغناء الشكور المشيد... أليس رقيقا عذبا هذا
التشيد (لقد غرس حب جماله فى كل جسم، قد صنع ذلك
«بتاح» بيديه ليكون عطرا لقلبه فالترع ملأى بالماء من جديد
والأرض قد عمرت بحبه)...

كان المصريون يسجلون فى سجلات خاصة درجات علوه
وإنخفاضه واحتفالاتهم الدينية به وأناشيدهم له وبعض هذا؛
النشيد الذى أورده «ارمان» فى كتابه عن أدب مصر القديمة
وأورده «ماسبرو» مع اختلاف فى كتابه عن تاريخ مصر.

ومنه:

.. إنه النيل الذى يأتى بالخيرات والغنى والطعام وخالق
الطييات.

.. شباب رعاياك وأطفالك يهللون فرحا بمقدمك والرجال
يحتفون به كملك راسخ القوانين عندما يوافى الوجه القبلى
والوجه البحرى ويروى الناس من مائه ويقر الحزين ويبتهج كل
قلب...

.. إنه النيل الذى يغنى المرء فيحب الآخر لا يحابى ولا يعرف
أحدا...

.. إنه النيل قوام العدل الذى يحبه الناس... يغمطه من يقرنه
بالبحر الذى لا ينبت قمحا وبالصحراء التى لا تؤوى طيرا...
.. وما دام الناس لا يأكلون اللازورد الحر فالشعير أحسن...
وعندما يفيض النيل تبذل العطايا وتذبح الذبائح وتقدم
القرابين...

وإذا تخلف عم البلاد كلها الفزع وغمر الأسى الكبار
والصغار...

.. أما إذا أوفى فإن البلاد تضج بالفرح ويستبشر فيها كل
حى ما أروعك يا نيل ما أروعك...

وهكذا يمضى النشيد هادئا دافئا ودافقا.. عميقا وبسيطا..
صادقا وحميما (لم لا يؤله من يقوت ويرزق)؟

على رأى شوقى.

وقد أشار الأستاذ سليم حسن إلى أنه (يوجد فى المتحف البريطانى النقش المعروف الذى يمثل ثلاث بنات يغنين؛ وأربع يلعبن منهن على القيثارة واثنيتين أخرتين ترقصان والألفاظ التى كن يغنينها تشيد بنعمة الفيضان الجديد)

وقد ترجمت مرجريت مورى Margaret A.Morray الصلاة المرفوعة إلى أوزوريس رمز النيل الذى يأتى به من منابعه.

وكان الفيضان السنوى صورة لتجديد الحياة باستمرار فكان حورس ببارك الملك الذى يقدم له قدر ماء (إنى أتيح لك أن تجدد ميلادك كالماء ذى الحياة المتجددة).

وإذا كانت الجسور تحمى البلاد من خطر الفيضان فقد غدت صورة للحارس الحامى... فكان رمسيس الثانى يوصف بأنه جسر طيبة.

وهكذا كان النيل وفيضانه منذ القدم منبع حياة ومادة فن. حتى الرومان تغنى شاعرهم تيبولوس بفيضان النيل:

عجباً.. كيف يفيض النيل بالحياة والبركة؛ حينما تطلع الشعرى اليمانية، وسط الحر والقيظ ويتشقق الثرى، جفافاً، وظمأً

خبرنى أيها الأب النيل
لأى سبب، وفى أى أرض
تخفى رأسك (متابعك) حتى أعلن هذه للناس؟
أنت الذى له الفضل فى أن مصر لا تطلب المطر... والورقة
الجافة لا تسجد للمشتري الجالب الغيث.
بل أنت الذى تعبد ويتغنى بجمالك؛ كما يعبد أوزوريس نفسه.
كما تغنى بالنيل شاعرهم (فرجيل) وأشار إليه فى ملحمة
«الايثيادا» وحين تحدث الشاعر (لوكرتوس) عن عجائب الدنيا
كما يراها هو؛ نوه بالنيل واعتبر فيضانه أحد هذه العجائب
باعتباره النهر الوحيد فى العالم الذى يفيض فى الصيف.
وقد ذكر لاروس تحت مادة نيل Nil أن فيضانات النيل
أدهشت القدامى الذين حاولوا معرفة أسبابها وأصل منبعه يقول
جاك ليندسى Jack Lindsay فى كتابه: (الرجال والآلهة على
النيل الرومانى)، (الوديان العظيمة للأنهار تلعب دورا فى قيام
المدينة فى الهند والصين تماما كمصر ولكن ليس هناك نهر
كالنيل له طابع النيل فى فيضانه الصيفى وشريطه الخصب
الضيق بين صحراويين. وإنه لطبيعى أن يكيف النيل حياة مصر
فى صور شتى.)
وفى متحف روما تمثال للنيل وفروعه على هيئة رجل كبير

يلتف به ستة عشر ولدا يمثلوا النهر العظيم وروافده.

أما اليونان قبلهم فكان وجه العجب فى النيل، من خلال مؤرخهم هيرودوت؛ أنه يجرى من الجنوب إلى الشمال وأنهار بلاده تجرى على العكس.. وهنا تحضرنى الكلمة الشائقة التى قالها تحتمس البطل حين وصلت فتوحاته إلى أعلى النهرين ورأى هذه اللحظة فقال عنها فى زهو لا يخفى وكأن النيل فى تلك اللحظة يجرى من تحته (الأنهار التى تجرى فى إتجاه خاطيء)..

وجاءت المسيحية ووجدت فيها مصر منقذا من الرومان ومنقذا إلى الخلاص ولهذا كان الأدب القبطى إعجابا خالصا بالقدسين والشهداء والرسل الذين زخر الأدب القبطى بالاشادة بهم وسرد كراماتهم مطبوعة بطابع مصرى محلى، ويضفى عليهم من مصر القديمة كثيرا من الرؤى والأخيلة بل العقائد أيضا.

ومع هذا كانت الكنائس تقيم الصلاة من أجل النيل وفى كتاب الخولاجى المقدس إنه (من ثانى عشر شهر بؤونة إلى تاسع شهر بابة) .. يقول الكاهن: أوشية المياه هذه.. «تفضل يارب مياه النهر فى هذه السنة باركها».

ويقول الشمساس:

«صلوا من أجل صعود المياه النهرية كمقدارها».

ومن لقاء الخميس الكبير.

يارب ارحم.

هكذا أيضا أيها المعطي الحق وعظم الغنى ومحبة البشر يا
إله الرحمة افتق الأرض واروها بصعود النهر فتثمر حسنا.

وفي كتاب (دلال أسبوع الآلام) دعاء موصول من أجل النيل
وأن يفرج به وجه الأرض...

وروى على باشا مبارك عن أقباط مصر أنهم كانوا يجتمعون
على شاطئ النيل في اليوم الثامن من شهر بشنس (عيد
الشهيد) حيث يفدون من جميع القرى ويركبون الخيول ويلعبون
عليها وتنصب الخيام على شطوط النيل وفي الجزائر.
وكان اجتماع الناس لعيد الشهيد دائما بناحية (شبرا) من
ضواحي القاهرة...

واستمرت هذه العادة إلى زمن الملك الناصر محمد ابن
قلاوون وقد أشار إلى هذا العيد ابن حجلة التلمساني ونوه به
المقريزي واعتبره (من أنزه فرج مصر) كما نوه المقريزي بعيد
الغطاس وهناك نص مسيحي يرجع تاريخه إلى القرن السادس
الميلادي يقول إنه في ذلك الحين لم يكن إرتفاع النيل مقرونا
بأوزوريس إذ ساد إعتقاد أن إرتفاعه إنما هو ببركة القديس

أوريون وهي قصة تذكرنا بقصة الشيخ على الخواص الصوفي،
عند المسلمين.

والنيل خاصة في فيضانه؛ عند المصريين بحر وفي الصعيد
يقسمون به في مقام الجد ويقولون (وحياة البع الطاهر) أي
البحر الطاهر.

وقد ذكر الله لفظة (بحر) في ثلاثة وثلاثين موضعاً منها ثلاثة
مواضع قصد بها النيل وهي قوله تعالى:

«نسيا حوتهما فاتخذ سبيله في البحر سرياً»^(١)

«واتخذ سبيله في البحر عجباً»^(٢)

«أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر»^(٣)

ويؤيد هذا التفسير ما أورده البخاري في ذهاب موسى عليه
السلام في البحر إلى الخضر...

وقد جاء في المقرئ في باب «ذكر مقاييس النيل وزيادته»
أن بعض المفسرين قالوا: (إن يوم الوفاء هو اليوم الذي وعد
فرعون موسى عليه السلام بالاجتماع في قوله تعالى: «قال
موعدكم يوم الزينة وأن يحشُر الناس ضحى»^(٤)؛ ثم أردف:
«وقد جرت العادة أن اجتماع الناس للتخليق يكون في هذا

(١) سورة الكهف ١٨ : ٦١.

(٢) سورة الكهف ١٨ : ٦٣.

(٣) سورة الكهف ١٨ : ٧٩.

(٤) سورة طه ٢٠ : ٥٩.

الوقت».

وأيّد هذا الرأى النويرى فى (نهاية الأرب).

ويميل إلى هذا الرأى أيضا الأستاذ عبد الوهاب النجار فى (قصص الأنبياء) فهو يرجع أن يوم الزينة هو يوم وفاء النيل (فإنه كان أعظم أعيادهم)..

وفى القرآن الكريم اقرار ضمنى بجدارة النيل بالحفاوة بل بالفخر؛ إذ أطلق عليه لفظة الجمع (الأنهار) إذ أطلق عليه اسم (البحر) وإذا ردد ذكره دون سائر الأنهار.

كما أن القرآن الكريم صور النهر مسرحا لحوادث التاريخ ورسالات الأنبياء بما رواه من أخبار موسى والخضر على صفحته أو فى واديه.

وصوره شغل المصريين الشاغل من خلال حلم العزيز وتفسير يوسف له وما ترتب على الحلم من أحداث. كما صوره مسرحا لأعيادهم ومن أهمها «يوم الزينة» يوم وفائه.

وصورة النيل فى القرآن صورة موحية فجيت كثيرا من القصص فى الأدب الشعبى خاصة فيما يتعلق بالسحر والسحرة حتى جعل ابن النديم فى الفهرست، (مصر) بابل السحر والسحرة.

والعرب فى مصر نظروا إلى النيل نظرة غيبية ومن يقرأ كتب تاريخهم بما تضمنته من حقائق وأوهام وخيالات يدرك أنهم بلا شك لم يخضعوا النيل للدراسة العلمية المحققة ولكنهم ضربوا فى متاهات الظن حيناً؛ وأنا فسروا المشاهدة تفسيراً شخصياً أيضاً، وتارة تبع بعضهم بعضاً فى ضروب القول، وانتهوا فى مظلم حالاتهم إلى أن الله يوحى إليه عند زيادته ونقصاته؛ وأن منبعه من الجنة من تحت سدرة المنتهى حتى ليقول الكندى (إن النيل أشرف أنهار الأرض).

ولا يخفى ما فى (أشرف) من دلالة، ولهذه القدسية انعكاسات فى أدبهم نثره وشعره، فهى لم تقف عند الأساطير؛ بل تجاوزتها إلى غيرها من ألوان التعبير عندهم حتى بعد الإسلام فنلحمها فى وصفهم له (بالمبارك)، بل زعموا له كرامات يروونها ويفيض ابن اياس وابن زولاق. كما يرى شعراؤهم أفراح الفيضان مما نظمه السيوطى فى نجومه الزاهرة فى أخبار مصر والقاهرة.

ولا أريد أن أقف عنده بالتحليل حتى لا يتشعب الموضوع حين قصدت الفيضان وحده... ثم إنها على تفاوت الصور؛ لم تصور النيل على حقيقته ولم تترجم عن معناه فى الضمير المصرى... وقد استدرك هذا النثر العربى فقدم (سجلات

البشائر) بشائر النيل وبشائر الفيضان وقد كتبت هذه السجلات فى جو نفسى ممتلىء بالنيل... كتبت والنفس والعقل والحواس المصرية جميعا مشغولة بالنيل بعد حساب وتقدير وشروء... بين الخوف والرجاء.

وفى هذه السجلات ارتباط بين النيل والدين فى أكثر من موضع، ففواؤه عيد إسلامى تماما كما كان عيداً فرعونيا ثم عيداً مسيحياً؛ وهو لما يترتب عليه من جباية الخراج أمر شرعى يشهد به رجال الدين المسلمون.. ولما كان من مبادئ الإسلام شهادة العدل فى الأمور الشرعية فقد زادت مراسم الاحتفال، شهادة رجال الدين وإعلان الشعب بها...

وتتحدث سجلات البشائر عن جبر الخليج وهى التسمية الإسلامية لعيد الفيضان.

أما أسلوب هذه السجلات فحافل بالطرائف التى يشكلها ما فيه من سجع وتشبيهات وخيالات بل والألفاظ أيضاً ومن هذا قول القاضى زين الدين بن العجمى: (سألتك أعزك الله عن سائل لاحظ له فى الصدقة يتشعب ويتكسر، وله خمسون عينا وأكثر.. يحمل القناطير المقنطرة ويعجز عن حمل إبرة.. الخ).

ولكن الحياة المصرية الإسلامية كانت أقوى اتصالاً من ألوان الفن جميعاً بالنيل. وإن من يقرأ (الطبقات الكبرى

للشعرانى) ليستوقفه ما جاء فى ترجمة الشيخ على الخواص
الصوفى المصرى من أنه (كان يكنس المقياس كل سنة ثانى
يوم نزول النقطة وينفق على أصحابه ذلك اليوم نفقة عظيمة..
يقبض من عبه الدراهم ويعطيها كل من رآه من المستحقين؛
ويزن عليهم كراء المعديّة وهم نحو مائة نفس؛ ثم يفرق السكر
والكعك على أهل المقياس وجيرانه.. ثم ينزل فيكشف رأسه
ويتوضأ من المقياس ويصير بيكى ويتضرع ويرتعد كالقصبه فى
الريح ثم يطلع يصلى ركعتين ويأمر كل واحد من أصحابه أن
ينزل ثم يكنس السلم بمقشط من حديد، ويخرج الطين الذى فيه
بنفسه ويأبى أن يساعده أحد فيه.. وكان يقال إن خدمة النيل
كانت عليه؛ وأمر طلوع النيل ونزوله ورى البلاد وختام الزرع كل
ذلك كان بتوجهه فيه إلى الله تعالى، وكان أولياء عصره تقر له
بذلك).

هنا بكاء ونشيج من حب كاد يرتفع إلى مقام العبادة... هنا
رجل صوفى يرى سعادته الكبرى فى أن يكنس للنيل المقياس
ويخرج الطين الذى فيه بنفسه.

هذه صورة.. لها أشباه، فإن ابن اياس عندما يسرد تاريخ
مصر يتريث عند سنة ست وستين وثمانمائة ليروى من حوادث
هذه السنة ما عاشت فيه مصر كلها حين توقف النيل فى هذه

السنة عن الزيادة، وكيف ضجَّ الناس وشحت الأقوات وطارت
الأسعار وأرسل السلطان العلماء إلى المقياس للصلاة
والابتهاال.

وفى تلك الحقبة كثرت صلوات الاستسقاء من المسلمين
والمسيحيين على السواء من أجل زيادة النيل.

وقد نقش العصر الإسلامى الآيات الكريمة - آيات الماء
والثمرات والخضرة والنضرة - على جدران المقياس، كما كان
المصريون القدماء ينقشون رموزه على جدران معابدهم.
وكان الناس يخلق بعضهم بعضا بالزعفران.

وكانت النساء يشتركن من وراء الخدور، بالزغاريد فى عيد
الفيضان.

ويحكى ياقوت الرومى أنه اتفق فى بعض السنين أن النيل لم
يزد زيادة تامة... وصادف أن كان أحد علماء النحو وهو جنادة
بن محمد بن الحسين الهروى يتخذ مجلسه عند المقياس فظن
الحاكم أنه يعزم على النيل ليمنع زيادته.. وبكل تهوره وحدته أمر
بقتله.

ولقى المصير نفسه للسبب نفسه الشاعر أبو جعفر النحاس،
واستبد القلق بأحد الحكام فهم بهدم المقياس حتى لا يقف
الناس على حقيقة النيل من حيث الزيادة والنقصان.

وحسب المعز لدين الله لفيضان النيل حسابا كبيرا فقد نقل صاحب (تقويم النيل) عن المقرئى أن المعز سنة ٣٦٢ هـ - ٩٧٢ م منع من النداء بزيادة النيل وألا يكتب بذلك الا إليه وإلى القائد جوهر. فلما تم ست عشرة ذراعا أباح النداء وكسر الخليج.

وقد تبارى الحكام فى الاحتفال بوفاء النيل على اختلاف جنسياتهم تجاوبا مع الشعب فى فرحة بهذا اليوم المشهود. والمؤرخون الاسلاميون يؤرخون للنيل فى نهاية كل سنة من حيث الزيادة أو النقصان كحدث جليل من الأحداث الهامة الكبرى ولم يظفر بهذا نهر آخر غيره.

بد عبر الأدب الشعبى عن فرحة الشعب المصرى بالفيضان مباشرة حميما وهناك أغنية تعرفها نوب القاهرة:

وجل جبر خاطر عوف الله

وجبر خاطر على الله عوف الله
دا شىء من السنة للسنة عوف الله
وتعيشوا إلى كل عام عوف الله
والنيل السعيد له فرحة عوف الله
وكل عام يجينا خاطر عوف الله
تخلى له الأرض ليسكن عوف الله
ومجيئه به يسر خاطر عوف الله

إلخ هذه الأغنية الجميلة التى أعجب بها ادوار لين الذى سجل تسجيلا دقيقا عملية النداء وإعلان البشرى بزيادة النيل ورسم صورة للمنادى وصبيته.

ومضى الأدب الشعبى فى الأغنية والموال والقصة والحدوة والمثل والفزورة يلهج بذكر النيل وقد جمع ماسبرو الكثير من مصر العليا فى كتابه كما جمع Bauriant مجموعة أخرى واليونسكو أيضا والأستاذ رشدى صالح...

وكم سمعت القاهرة فى الليالى والاسمار من شاعر الرماية قصة سيف بن ذى يزن التى نفض فيها الأديب الشعبى المجهول خوفه أو خوف مصر على النيل حتى جعل له كتابا ولكتاب النيل كرامات لها رواسب فى الأساطير المصرية القديمة والأساطير الإسلامية.

كما يرتبط الفيضان فى أذهان الشعب بقصص وحكايات عن جنيات البحر مما انعكست أصداؤه فى الأدب الشعبى بل الفصيح.

وقد أورد المغفور له أحمد تيمور فى كتاب (الأمثال العامية) الأمثلة النيلية مثل (البحر يوفى من قيراط)؛ (البحر يعوز الزيادة)؛ (يعنى هو البحر هيجرى مقبل)، (الغرب ولا الشرق). والنيل بفيضانه كما تصوره الأمثلة النيلية يمثل عند الشعب

الروح العظيم وقد رسمت هذه الأمثلة كثيرا من معتقدات الشعب وآرائه في الحياة والناس في أسلوب مركّز موح سريّع اللمح والخطوط فيه جد وسخرية... فيه حكمة وواقعية.. فيه أخلاق ووقائع؛ سذاجة حيناً وحصافة حيناً آخر وفي بعضها إدراك قد يعمق حيناً حتى يصل إلى مطاوى النفوس.

إننى هنا أشير فقط وأجمل ما فصلته الدراسة في هذه الموضوع الكبير «يقول فرناند ليبريت Fernand Leprette في كتابه مصر أرض النيل Egypte Terre du Nil.

(إذا كان النهر المقدس قد هبط في هذه الأيام في نظر المصري المحدث إلى مرتبة المظهر الطبيعي - وهو ليس من المؤكد - فإنه مازال يؤثر عليه التأثير القديم نفسه. وفي الواحة الفسيحة التي هي من صنعه يلتصق الفلاح بالأرض ولا يميل البدوي إلى الترحال والشخص القاطن يأبى الغربة.. وكل فرد بادى التفاؤل الذي تضيفه حياة أكيدة مستقرة ضد تقلبات الثروات... وعندما يعود الفيضان المحسن تبعاً لنظام ثابت متوقع، وعندما يبدأ وقت الحصاد بفرح ونشوة ما أطيب أن نشرب بوجوهنا إلى السماء لتتنوق نشوة الحياة)..

فقد غدا النيل في العصر الحديث مادة للدرس وموضوعاً للبحث العلمى تعقد له المؤتمرات وتقوم عليه الأبحاث وتصنف

من أجله الكتب. وفي القرن التاسع عشر وأوائل العشرين نشطت الرحلات على النيل ونشرها أصحابها ومن أشهر هؤلاء لودفيج.

وإهتم الأدب، شعره ونثره بالنيل، وفيضانه على الرغم من النظرة العلمية الموضوعية إليه. والشعر الانجليزي الحديث نفسه فيه ثلاث قصائد عن النيل من طراز المقطعات القصيرة سونت Sonnet نظمها كيتس Keats وشلي Shelly وهنت Hunt وقد ترجم الدكتور عوض قصيدتيهما وقد تغنى شلي بالفيضان الذي (ينتشر انتشارا متساويا على أرض مصر ذات الذكريات).

والفيضان عند لي هنت له صورة أجمل وأكثر شاعرية ورفيفا حين جعل الصمت يعمق ويعمق ليهيئ الأسماع والنفوس للعظيم القادم من قلب افريقية يشق هديره الصمت والرمال...

المراجع والمصادر

- ١ - كتاب (الهلالية فى التاريخ والأدب الشعبى) للدكتور عبد الحميد يونس.
- ٢ - (الأدب الشعبى) للأستاذ أحمد رشدى صالح.
- ٣ - مجموعة اليونسكو.
- ٤ - الخطط التوفيقية الجديدة لمصر القاهرة لعلى باشا مبارك.
- ٥ - كتاب (قطايف اللطايف) ج ١ تأليف ر. ص.
- ٦ - المصريون المحدثون وعاداتهم ترجمة الأستاذ عدلى طاهر نور.
- ٧ - فنون الأدب الشعبى للأستاذ أحمد رشدى صالح.
- ٨ - كتاب (تراث مصر القديمة) طبع مجلة المقتطف مقال «الأدب المصرى القديم» للأستاذ جمال الدين الشيال..
- ٩ - كتاب (آثار حضارة الفراعنة فى حياتنا الحالية) للأستاذ محرم كمال.
- ١٠ - كتاب (ديانة مصر القديمة) تأليف ارمان ترجمة الدكتور عبد المنعم أبو بكر والدكتور أنور شكرى.

- ١١ - سيرة (فارس اليمن) الملك سيف بن ذى يزن.
- ١٢ - معجم البلدان.
- ١٣ - كتاب (أساطير مصرية) للدكتور عبد المنعم أبو بكر.
- ١٤ - كتاب (مصر الفرعونية) للدكتور أحمد فخرى.
- ١٥ - ألف ليلة وليلة.
- ١٦ - كتاب (الأمثال العامية) للمغفور له أحمد تيمور.
- ١٧ - الأبتشيى فى المستطرف فى الأمثال العامة.
- ١٨ - خطط المقرينى.
- ١٩ - كتاب (أمثال المتكلمين من عوام المصريين) تأليف محمود عمر الباجورى.
- ٢٠ - الفلاحون للأب عيروط ترجمة الدكتور غلاب.
- ٢١ - كتب (عجائب الآثار فى التراجم والأخبار) للجبرتى.
- ٢٢ - كتاب (ساعات بين الكتب) للأستاذ العقاد.

الأعداد
القادمة



- الفولكلور في العهد القديم ج ١

تأليف : جيمس فريزر

ترجمة : د. نبيلة إبراهيم

- الفولكلور في العهد القديم ج ٢

- خيال الظل

د. إبراهيم حمادة

- الشعر الشعبي العربي

د. حسين نخسار



مكتبة الدراسات الشعبية

من يناير ١٩٩٦ الى فبراير ١٩٩٧

- ١ - قصصنا الشعبي د. فؤاد حسنين على
- ٢ - يا ليل يا عين يحيى حقي
- ٣ - سيد درويش محمد دواره
- ٤ - المجنوب فاروق خورشيد
- ٥ - فن الحزن كرم الأبنودي
- ٦ - المقومات الجمالية في التعبير الشعبي د. نبيلة ابراهيم
- ٧ - ابداعية الأداء ج ١ د. محمد حافظ دياب
- ٨ - ابداعية الأداء ج ٢ د. محمد حافظ دياب
- ٩ - أدبيات الفولكلور في موالد السيد البدوي ابراهيم حلمي
- ١٠ - موال ادهم الشرقاوي د. يسرى العزب
- ١١ - الرقص الشعبي في مصر سعد الخادم
- ١٢ - المغازي د. صلاح فضل
- ١٣ - بين التاريخ والفولكلور د. قاسم عبده قاسم
- ١٤ - مملكة الاقطاب والدرويش عرفه عبده على

مكتبة الدراسات الشعبية

من مارس ١٩٩٧ الى فبراير ١٩٩٨

- ١٥ - فلسفة المثل الشعبي محمد ابراهيم أبو سنة
- ١٦ - الظاهر بيبرس د. عبد الحميد يونس
- ١٧ - الحكاية الشعبية د. عبد الحميد يونس
- ١٨ - خيال الظل د. عبد الحميد يونس
- ١٩ - الأزياء الشعبية والفنون في النوبة سعد الخادم
- ٢٠ - الفن الإلهي محمد فهمي عبد اللطيف
- ٢١ - النيل في الأدب الشعبي د. نعمات أحمد فؤاد



رقم الايداع : ٩٧/١٤٩٤٢

شركة الأمل للطباعة والنشر
ت : ٢٩٠٤٠٩٦

النيل

النيل ليس متبعا ما شيا عزيزا
فقط، هو العمود الفقري للإنسان
المصري، عبر العصور، النيل فرحة
دائمة وعطاء لا يتقطع، تراث عزيز
وضعه المصريون حول حياة هذا
البطل المعطاء، ورغم تغيرات الزمن
وتقلباته لا يزال النيل بطلا حقيقيا
في الدراما الحياتية لكل مصري
لم تغيره السقبات ولم تسد من
حاله الأنواء، رجل كريم حقا
ود. نعمات أحمد فؤاد أرادت أن
تخلل هذا الموروث من المعتقدات
والأمثال والأشعار والأساطير التي
عبر بها المصري عن امتنانه للأب
ماتح الحياة، فكان هذا الكتاب

To: www.al-mostafa.com